

# مستقیم مراطیم

ناشر

اداره الرشید دیوبند



# صراط سے

مترجم اردو

از مولانا اسماعیل ~~مکھی~~ قبیل لغت الشریعہ

مولانا اسماعیل قبیل لغت الشریعہ

ناشر

ادارہ الرشید دیوبند ضلع سہارنپور



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حمد و ثنا جو بے نیاز مطلق کی بارگاہ کے شایان شان ہے۔ وہ اُسی کی ذات پاک کے بیان کے سوا کسی کے بیان میں نہیں آسکتی اور اس دعوے کی دلیل فخر عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کلام لا اِلهَ اِلاَّ اَنتَ اَشْنِیْتَ عَلٰی قَسْبِكَ سے روشن ہے اور ایسا شکر جو اس کی آن گزرت اور بے شمار نعمتوں کا حق ادا کرے۔ کسی مخلوق سے نہیں ہو سکتا کیونکہ خود شکر ایک ایسی نعمت ہے کہ اور کوئی نعمت اس کے ہم پیکہ نہیں اور یہی وجہ ہے کہ اگر تمام عالم، خلق و امر جس کا نام دوسرے لفظوں میں شخص اکبر ہے اپنے جیسے ہزاروں عالموں کو ہمراہ لے کر شکر کے اس میدان کے درمیان تہایت جہد و جہد سے دوڑے سو پ کرے اور پھر تعنائے الہی کا پورا شکر بجالانے کا خیال تک اس کے دل میں گزرے تو شرمندگی کے پسینے کے سوا اور کوئی اپنی پیشانی کا زیور نہ دیکھے اور ہزاروں زبان سے اپنی بے زبانی کا اقرار و اعتراف کر کے بندگی کے محکمے میں اپنے معجز و ناتوانی کا پتہ صریح اس فرمان واجب النعمان پیش کرے کہ **اِنْ تَعْلُوْا اِنِجْتُمْ اَللّٰہُ لَا تَخْضَعُوْہَا** پس شکر کا اس کے حمد و شکر کا پتہ چھوڑنا ادا نہیں ہو سکتا۔ مگر جو کچھ اللہ تعالیٰ اپنی عام ہر بانی سے حکم فرماوے گا پھر اس بے چارہ کا یہی چارہ ہے کہ اپنی قوت و طاقت سے الگ ہو کر اللہ تعالیٰ کے حکم کی تعمیل کے لئے **اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ** کہہ کر کبھی قصور کے گریبان سے ستر نکالے اور اس حکم حقیقی کی وکالت اور ولایت کے حکم سے جس نے اسے ناجائز محض کو خود حمد و شکر کی تعلیم کی "ہمیشہ اس نعمت عظمیٰ کی لذت مذاق جان میں پہنچاتا رہے اور کلمہ شہادت **اَشْہَدُ اَنْ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ وَاَشْہَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُہُ وَرَسُوْلُہُ** اور کلمہ تحمید **مُحَمَّدٌ مَبْرُوْرٌ مَّسْبُوْرٌ** لے جی تیری حمد و ثنا کا شمار اجماع میں نہیں کر سکتا تیری ذات پاک ایسی ہے جیسے خود تو نے اپنی ذات پر ثنا کی ہے **اِنَّہٗ یَعْلَمُ اَنْتَ اَشْہَدُ** کی نعمتوں کو شمار کر دو ان کو گن نہ گن کرے **اِنَّہٗ** میں سب طرح کی حمد اور تعریف، اللہ تعالیٰ ہی کیلئے خاص ہے جو تمام جہان کا پروردگار ہے **اِنَّہٗ** میں جس کو ایسا دیتا ہوں اس کو کلام کا کلام نہیں اور اس امر کی گواہی دیتا ہوں کہ محمد اس بند اور کلمہ کیلئے ہیں **اِنَّہٗ** میں اللہ تعالیٰ پاک ہے اور تعریف اللہ تعالیٰ کیلئے خاص ہے اور اللہ کے سوا کوئی ذات عبادت نہیں اور اللہ ہی بڑا ہے اور اللہ ہی تر و نزدیک سوا کسی، میں کی طاقت اور گنا۔



وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ  
الْعَظِيمِ۔ کو اپنا ہمد و ہم نفس اور اپنی جان کا مولیٰ بنائے رکھے اور درود و نامہ و صاحب مقام  
محمد پر نازل ہو یعنی احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلوات اللہ وسلامہ علیہ و علیٰ آلہ و صحابہ اجمعین  
و علیٰ وارثہ و اتوبہ الی یوم الدین و علیٰ سناہم و فیہم برحمتک یا ارحم الراحمین اصابہم اعلیٰ عاجز و لیل  
خدا و جلیل کی رحمت کا امیدوار بندہ ضعیف محمد اسماعیل عرض کرتا ہے۔ کہ اس کترین پر خدا  
تعالیٰ کی بیشمار نعمتیں ہیں۔ اور سب سے بڑی نعمت ہادی زمانہ مرشد گمانہ حضرت سید احمد  
صاحب کی محفل ہدایت منزل میں حاضر ہونا ہے۔ اللہ تعالیٰ تمام مسلمانوں کو آپ کے در تک  
زمرہ رکھنے سے فائدہ دے۔ اور آپ کے اقوال اور افعال اور احوال کے ساتھ سب طالبان  
دربار الہی کو فتح پہنچا دے اور چونکہ یہ عاجز اس مجلس عالی میں حاضر ہونے کے وقت کلمات ہدایت  
آیات کے سننے سے کامیاب ہوا تو عام مسلمانوں کی نصیحت اور طالبان قرب الہی کی خیر خواہی کا یہ تقاضا  
ہوا کہ غائبین بھی ان فیوض الہیہ میں حاضرین کے ساتھ شریک ہوں اور اس کا طریق بجز اس کے اور کوئی  
نہیں کہ آٹن بلند پرداز مضامین کو تحریر کے بجز میں قید کر دیا جاوے اگرچہ حکم سے  
مشنیدہ کے بود پاستد دیدہ

حضور اور غیبت میں بڑے فرق ہے اور حضرت اشفاقؒ کی بڑی صلاح اغائیث اس مددگار شاہد  
عدل ہے لیکن تاہم مقولہ عَالَا یُدْرَا کُلُّہُ لَا یَتَذَلُّ کُلُّہُ کے اس امر کے تمام اثر میں کہ  
تہمت کو حقیقت بدھ کر جبہ دل باز گشت سے نیت خالص کر کے پوری پوری کوشش کی اور اس خواب کی آغائے  
تحریر میں چند اولیٰ جناب افادت آپ قدرہ فضلہ کے زمانہ زیدہ علیہا بعد ویران مولانا عبدالحی  
دام اشدر بکاتہ جو حضرت سید صاحب بارگاہ عالی کے ملازموں کے سلک میں منسلک ہیں کے تھے ہوئے  
جنہاں چند مضامین ہدایت انگیز حضرت سید صاحب کی زبان سے سُن کر مولانا صاحب نے تحریر کے تحفے پس

۱۲۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی عقیقت اور سہم نازل ہوں کہ ان پر اور ان کی تمام اولاد اور سب اصحاب اور درود و زیارت تک پہنچے ان کے وارثان و علم، اور انجان و بیخبر، ان پر اور ان کے ساتھ اور ان کے دشمنوں میں وہ چھل کر گئے، ہم پر بھی نازل ہوں بڑی رحمت سے۔  
۱۳۔ سب مہربانوں سے زیادہ مہربان۔ ۱۴۔ یعنی حاضر ایسے امور کا مشاہدہ کر لے جس میں غائب نہیں دیکھتا۔ ۱۵۔ جو شے بنام جاہل ہو گئے وہ ساری کی ساری چھوڑ دی جس میں کیا شکوکہ۔ ۱۶۔ اللہ تعالیٰ ان کی برکتیں پیش رکھے۔ ۱۷۔

اسلام آباد کے رہائشیوں کی ایک بڑی تعداد نے ریاست میں ایک طرف سے



اُن اوراق کو حلوائی بے دود اور غنیمت بے مشقت سمجھ کر اس کتاب کے دوسرے اور تیسرے باب میں  
 بعینہ درج کر دیا اگرچہ اس کتاب کی تالیف میں مناسب بھی تھا کہ جس طرح اس کتاب کے اکثر مضامین  
 کی تحریر کرنے میں صرف جناب سید صاحب کے فرمائے ہوئے کلمات کے ترجمہ ہی رکھنا کیا۔ اسی طرح تمام کتاب  
 کے مضامین میں یہی طریق اختیار کیا جاتا لیکن چونکہ آپ کی ذات والا صفات ابتداء و نطرت سے دساتماب  
 علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام کی کمال مشابہت پر پیدا کی گئی تھی۔ اس لئے آپ کی لوح فطرت علوم ربیب کے  
 نقش اور تحریر و تفسیر کے دانشمندی کی راہ درویش سے خالی تھی۔ پس ان گہرے مضامین اور اسرار  
 غامضہ کا سمجھنا تو تہمید مقدمات اور تمثیلات کے وارد کرنے کے سوا اور سلف متقدمین کی اصطلاح  
 سے ان مضامین کے مطابق کئے بغیر اہل زمان کے اذہان پر "جو کہ علوم ربیب کے عادی ہو گئے ہیں" محض  
 آپ کی زبان برکت نشان سے صادر ہوئے کلمات کے ترجمہ سے نہایت دشوار معلوم ہوتا  
 تھا۔ لہذا سامعین کے سمجھانے کی سہولت کے لئے بعض مقامات میں کسی قدر تقدیم و تاخیر اور بعض جگہ  
 چند مقامات کی تہمید اور تمثیلات کے وارد کرنے اور سلف کی اصطلاحات سے تطبیق دینے کی ضرورت  
 پڑی۔ خاص کر قطب المحققین فخر العرفاء، المکملین اعظمہم بامد حضرت شیخ دلی الشرف قدس سرہ کی  
 اصطلاح سے مطابق کرنا زیادہ مناسب معلوم ہوا۔ معہذا اس عاجز نے کتاب کے ہر صفحہ کو املاء  
 کے بعد حضرت سید صاحب کے گوش گزار کر دیا۔ تاکہ مقصود غیر مقصود سے متلا ہو جائے اور جو نقصان  
 اس سمجھانے کی بدولت عقل کے باعث اس کتاب میں آگیا ہو اُن جابجی اصطلاح کی وجہ سے اس کا جس  
 نقصان ہو جائے اور اس کتاب کا نام صراط مستقیم رکھا۔ اور ایک مقدمہ اور باب اور ایک خاتمہ پر اس کو  
 مرتب کیا اور یوں کو فصلوں پر اور فصلوں کو ہدایات پر اور ہدایات کو تہمیدات اور افادات پر تقسیم کیا۔ اور  
 مبادی کو لفظ تہمید سے اور مقاصد کو لفظ افادہ سے شروع کیا۔ **قَالَ مَا تَوْفِيقِي اَكَلَا بِاللّٰهِ عَلَيَّ تَوْفِيقُكَ**  
**وَالْاَمْرُ اَيْتِبُ**۔ مقدمہ اور یہ تین افادہ پر مشتمل ہے۔ پہلا افادہ جانا چاہئے کہ شریعت اور طریقت  
 کا فرقہ اور حقیقت اور معرفت کی بنیاد حضرت حق جل و علا کی محبت کو حاصل کرنا ہے۔ چنانچہ **اَفَقَرُّ حَدِيثًا**  
**مَنْ كَانَتْ اِلٰهُهُ سَاوًا لِّمَا أَحَبَّ اِلَيْهِ وَمَا سِوَا اِلٰهِنَا اِلٰهٌ** (یعنی جس کے نزدیک اللہ تعالیٰ اور

وہی جگہ توفیق نہیں مگر ساتھ اللہ کی اسی پر میں نے بھروسہ کیا اور اس کی طرف میں گمراہ کرنا تا ۱۲۵۰ھ



رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے سب ماسوا کی نسبت زیادہ تر محبوب ہیں (اُس نے ایمان کا مزہ چکھا، اس امر کی تصریح ہے۔ اور آیت **وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ** (یعنی ایمان والے اللہ تعالیٰ کی محبت میں زیادہ تر مضبوط ہیں) اسی کی طرف اشارہ ہے اگرچہ تمام صوفیاء کرام اللہ تعالیٰ سے نام کے نزدیک یہ مسئلہ اجماعی اور متفق علیہ ہے۔ لیکن اس مقام میں ایک نہایت باریک بینی دینی ہے۔ جس سے اکثر اہل زمان خائف اور چوہے ہوئے ہیں اور وہ کہتے ہیں کہ حب نفسانی جس کو دوسرے نفلوں میں لقب عشق سے نامزد کرتے ہیں اور حب ایمانی جو حب عقلی سے مشہور ہے ان دونوں کے درمیان فرق کیا جاوے، کیونکہ پہلی محبت مادی سلوک کی واردات سے ہے۔ اور دوسری محبت انبیاء کرام کے کمالات اور ادویاء عظام کے مقامات میں سے ہے۔ اکثر عوام صوفیاء تسما اقل کو دوسری کے جایز رکھ کر اور اسی کو اشارات شرعیہ کا مشائر الیہ سمجھ کر انبیاء اور ادویاء کی سیر کو اہل حشق و وجد کے احوال سے تطبیق دینے میں ناحق کی سردی اٹھاتے ہیں۔ حالانکہ اُن بزرگواروں کی سیر کو ان ملکوں کی واردات سے کسی طرح کی مطابقت نہیں۔ اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ عشق اس گھبراہٹ اور بیقراری کا نام ہے جو مقصود کے دستیاب نہ ہونے کی وجہ سے انسان کے باطن میں پیدا ہوتی ہے اور وہاں کے تمام توانائے باطن میں سرایت کر جاتی ہے۔ اس کیفیت کا انجام اور اس کی نہایت اُس مقصود کا پالینا اس محبوب کا وصال ہے اولاً اس کیفیت کا موقع قلب ہے جو تمام کیفیات نفسانیہ کا محل ہے پھر ثانیاً تمام توانائے باطن اور اس کا نہایت درجہ طالب کا مطلوب کے یافت میں اپنے آپ سے غائب اور محفل ہو جانا ہے پھر جب یہ غایت مرتب ہو جاتی ہے تو اس بیقراری اور پریشانی کی شورش فرو ہو جاتی ہے۔ اور وہ کیفیت جو عشق سے نامزد ہے زائل ہو جاتی ہے اور محبت عقلی سے یہ مراد ہے کہ طالب کے دل میں اس چیز کی طلب کا ارادہ جوش مارتا ہے۔ جس کے فوائد و منافع اُس کی طرف اپنے محتاج ہونے پر اُس نے اطلاع پائی ہے اور اس داعیہ نے طریق طلب کی مشقتیں اٹھانا اس پر سہل کر دیا ہے اور اس سبب سے اس کی طلب میں کمر ہمت و جدت باندھ کر جو حیلہ اپنی فکر کے کیسے میں رکھتا تھا سب کچھ اس کی طلب میں خرچ کر ڈالا۔ اور اختیاراً بغیر مجبوری کے اپنا سب سہ و سامان چھوڑ دیا اور اس محبت کے واقع ہونے کی جگہ اولاً تو عقل ہے جو معلومات کا خزانہ ہے۔ پھر ثانیاً تمام توانائے باطن میں بھی یہی ارادہ اثر کر جاتا ہے جیسے یانی درخت کی جڑ سے اُس کے پتوں اور پھول پھیل تک



سہایت کر جاتا ہے پس عقل میں کیا کیا فکر اور کیسی کیسی تجویزیں اُس کے حاصل کرنے کے لئے درست کرتا ہے اور دل میں کیا کیا سمجھیں اور کیا کیا ارادے اُس کی طلب کیلئے برائے نیکو کرتا ہے اور جوارح (اور اعضاء) پر کیسی کیسی مشقتوں کا سامنا اور کیسے کیسے مالفات (اور مرغوبات) کا ترک کرنا اُس مطلوب کے راستہ پر چلنے کے لئے اپنے اوپر گوارا کرتا ہے اور جس طرح کی پہلی حب و عشقی کا نتیجہ علم کا فنا ہونا ہے۔ یعنی ماسوا محبوب سے حتیٰ کہ اپنے نفس سے بھی غافل اور بے خبر ہو جاتا۔ اسی طرح دوسری حب (عقلی) کا اثر فنا ہی بہت ہے یعنی جو بات کہتا ہے محبوب ہی کہتا ہے اور جو کچھ سمجھتا ہے اس کی طرف سے سنتا ہے اور جس نظر و فکر کا نتیجہ محبوب کے حال کرنے اور اس کے راستہ میں چلنے کے سوا کچھ اور ہو وہ اس کے نزدیک اُس قسم کے دساؤں میں سے ہے جن کا اعتبار کچھ نہیں ہوتا۔ اور جو محبت اور عداوت اور پسند کرنا اور ناپسند کی کہ محبوب اور اُس کے طریق کے مناسب اور مخالف کے ساتھ نہ ہو۔ اُس کے آگے ایسے عوارض کے قسب سے جس کی طرف کچھ التفات نہیں کی جاتی۔ غرض تحصیل مطلوب اور اُس کے طریق کی تمہید کے خیال نے طالب کے ظاہر اور باطن کو اپنی حکمرانی اور فرماں روائی کے نیچے ڈال دیا جاتا ہے۔ برخلاف پہلی حب کے کہ اس میں محب کے تمام باطن کا حُب سے پر ہو جانا اُس کے تحقیق اور پائے جانے کے لئے شرط نہیں کیونکہ بسا اوقات ایک چیز کا عشق اُس کے بغض عقلی کے ساتھ جمع ہو سکتا ہے خاص کر جبکہ حب عقلی اور حُب عشقی میں تعارض ہو تو اس وقت تو یہ اجماع ضدین ضرور لازم آ جاتا ہے مثلاً ایک نوجوان دیندار والدین سے نیک سلوک کرنے والے کو کسی عورت یا کسی بے ریش لڑکے کا عشق لگ جاتا ہے اور چونکہ شارح یا اُس کے والدین جو اس کے نزدیک حب عقلی سے محبوب ہیں۔ اس امر سے رد کرتے ہیں۔ ناچار وہ سعادت مندوں کی تہ سے اُس معشوق کو بلکہ اُس کے عشق کو مکروہ اور مبغوض رکھتا ہے اگرچہ اپنی طبیعت کی رو سے اُس کا مغلوب ہی ہو جاوے (لیکن دوسری حب چونکہ اس کا مقر (موقع) اصل عقل ہے۔ اور وہاں سے اُس کے لشکروں نے قوائے طبعیہ پر چڑھائی کی ہے) اُس کے محب کے تمام باطن کو مسخر کر لیا ہے کسی طرح معارضہ کی اس میں گنجائش نہیں اور جس طرح کہ پہلی حب محبوب کے پالنے کے بعد زائل ہو جاتی ہے اور اس کی سوزش اور دھجھک (فرد ہو جاتی ہے۔ اسی طرح دوسری حب محبوب کے وصال سے ترقی میں قدم رکھتی ہے اور اس سے ہزار گنا ہو جاتی ہے۔ اور اس قدر وسعت اور کشادگی پکڑتی ہے کہ ہر ایسی وسعت اور قوت ہجر (اور جدائی) میں مقصور نہیں۔ کیونکہ پہلی حب کا



یعنی (اور نشا) محبوب کا نہ پانا تھا اور سحر (فراق) اُس کی شرط تھی (اور قاعدہ کی بات ہے) کہ  
 اِذَا نَافَ الشَّرَطَاتُ الْمَشْرُوطِ - اور تحت ثانی کا منشا محبوب کے منافع اور فوائد کا علم اور اس  
 کے کمالات کا جاننا اور اس کی طرف اپنی محتاجی کو سمجھنا تھا۔ اور یہی وصال میں واضح تر ہو جاتا ہے کیونکہ  
 علم الیقین عین الیقین سے بدل جاتا ہے۔ اور تفصیل کے ساتھ اجمال کی شرح ہو جاتی ہے مثلاً پیاس  
 کو جب پیاس لگتی ہے۔ یعنی معدہ میں حرارت جوش مارتی ہے اور سینہ میں سوزش اور لب پر خشکی ظاہر  
 ہوتی ہے۔ اُس وقت اُس کو پانی کا عشق ہو جاتا ہے۔ یعنی طبیعت کی تہ سے اسے پانی کی طرف  
 میلان ہو جاتا ہے۔ اور اُس کے نہ پانے کی وجہ سے بغیر اری اور گھبراہٹ عارض ہوتی ہے اگرچہ کسی  
 سے اُس نے یہ نہ سنا ہو کہ پانی پیاس بجھا دیتا ہے۔ تاہم اُس کو پانی کا اشتیاق غالب ہو جاتا ہے،  
 اور اگر کچھ کسی جسمانی یا نفسانی طہر کے اندیشہ سے عقل پانی کے استعمال سے مانع ہو۔ اور جب عین پیاس  
 کی شدت میں اسے شہایا پانی مل جاوے اور جی کر اُس سے سیراب ہو لے اور رو ٹکٹے رو ٹکٹے میں مسکی  
 سیرانی سیرایت کر جاوے اُس وقت اُس شخص پر ایک ایسی حالت وارد ہوتی ہے کہ اگر اُس سے  
 تعبیر کریں تو یہی کہتے ہیں کہ ماسوائے پانی سے لسیان اور خاموشی محال ہوگئی ہے۔ بلکہ بسا اوقات  
 سکر اور نشہ کی طرح غماز سا طاری ہو جاتا ہے اور اس وجہ سے تھوڑی سی دیر کے لئے بے خودی میسر  
 ہو جاتی ہے اور وہ پیاس کی حالت بالکل ترائل ہو جاتا ہے اور اپنی ذراعت اور کسانوں کو پانی کی نسبت  
 حُب عقل ہے۔ کیونکہ ان کا میلان پانی کے حاصل کرنے کی طرف اس امر پر مبنی ہے۔ کہ وہ یقیناً جانتے ہیں  
 کہ ان کی کھیتیاں اور چراگاہ اور باغ نیچے جان کی کشش و معاش کا سرمایہ اور زندگی کا گھار ہیں۔ پانی کے  
 بغیر کسی صورت میں سیر نہیں ہو سکتے غرض کہ پانی کی طرف اپنی کمال حاجت اور پھپھلوں اور غلوں میں پانی کی  
 نہایت منفعت سمجھ کر اُس کی طلب کا خیال اُن کی عقل سے اٹھتا ہے اور اُن کی تمام تہمت کو پانی کی  
 طلب میں مصروف کر دیتا ہے پس کیا کیا دھائیں اور ذاریاں پانی کی طلب میں اُن سے صادر ہوتی ہیں۔  
 اور کیا کیا جیلے اور تدبیریں اور چسوں کے مرتب کرنے میں ان سے ظاہر ہوتی ہیں اور کیا کیا محنتیں  
 اور مشقتیں کھوؤں اور نہروں کے کھودنے اور حوضوں کے درست کرنے میں رات دن میں کسانوں پر

لہ یعنی جب شرط پدید ہو۔ تو مشروط بھی نالود ہو جاتا ہے ۱۱



اور ان کے چار باپوں پر گزرتی ہیں اور یہ لوگ ان تمام دشواریوں کو اپنا کمال اور فخر سمجھ کر ان امور اور ان جیسی دشواریوں میں مجاہد ہو کر ان کے حاصل کرنے میں ایسی سرگرمی اور چالاکی دکھلاتے ہیں جس میں کسی طرح سے سستی اور کوتاہی کو دخل نہیں ہوتا اور کبھی کوئی اس قوم کا ان کاموں میں ہمت نہایت ہو جاوے تو دوسرے کسان اس پر طنز کرتے ہیں اور اسے کم عقل اور بے ہمتی کی طرف منسوب کرتے ہیں اور جتنا پانی انہیں حاصل ہوتا ہے اس کے منافع اور فوائد پر عین یقین سے اطلاع پا کر اپنی تمام کوشش اور سعی کو جو جو مشقتیں اس کی طلب میں اٹھانی تھیں سب کو بجا اور بر محل سمجھتے ہیں اور اس اپنی محنت پر خوش حال اور شکر گزار ہوتے ہیں اور مشقتوں کے اٹھانے میں زیادہ چالاک ہوتے ہیں جب یہ مقدمہ ذہن نشین ہو گیا تو جاننا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ بعض اپنے خاص بندوں کو جن کی قسمت میں سعادت ازلی تھی برگزیدہ کر کے محض اپنی عنایت و ہرمانی سے اپنی محبت کی دو قسموں میں سے ایک یا دونوں کی طرف ہدایت کر کے اس سعادت و دو جہانی کے سرمایہ کی توفیق دیتا ہے اور اس کے ثمرات و نتائج کے ساتھ فخر و امتیاز بخشتا ہے **وَالَّذِي فَضَّلَ اللَّهُ يُونُسَ إِذْ أَنشَأَ وَجْهَهُ** اور محبت کی ان دونوں قسموں کے لئے کئی اسباب اور تائید کرنے والے چیزیں اور کئی آثار اور ثمرات ہیں جو اسی نوع کے ساتھ خصوصیت رکھتے ہیں اور چونکہ طالب راہ حق کی محبت کی دونوں قسموں میں سے ہر ایک کو دوسری قسم سے انھیں امور کی بدولت پہچانتا ہے اس لئے ان امور اربعہ کا نام رکھا گیا۔ **وَحُجُوعُ التَّمَايُزِ فِيمَا بَيْنَ النَّوَاعِينَ** دوسرا افادہ۔ چونکہ حُب ایمانی اور اس کے احوال و مقامات اور نتائج و ثمرات نبوت پر جا ختم ہوتے ہیں۔ اس لئے اس طریق کا نام جس کی ابتداء حُب ایمانی سے اور انتہاء نبوت پر ہے۔ راہ نبوت اور نسبت نبوت رکھا گیا۔ اور چونکہ حُب عشقی اور اس کے احوال و مقامات اور نتائج و ثمرات معرفت پر جا ختم ہوتے ہیں جس کی وجہ سے وجود حضرت حق (جلال و علا) کے سامنے اور اشیاء کے حقائق نسبت معلوم ہوتے ہیں اور یہ معرفت ولایت کا خلاصہ ہے۔ اس لئے اس طریق کو "جس کی ابتداء حُب عشقی سے اور انتہاء معرفت پر ہے" راہ ولایت و نسبت ولایت سے نامزد کیا گیا۔

۱۔ معنی اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جسے چاہے وہ دیر یا ہے ۱۲۔ یعنی ہر قسموں کے آپس میں علیحدہ علیحدہ پہچاننے کی وجہ سے اس کتاب میں چار دہ تمايُز فیما بین النواعین کا لفظ آویجا۔ مراد اس کے بھی چار چیزیں ہوں گی ۱۳۔ منہ



تیسرا اقادہ - اس بات کے اکابر یعنی ائمہ طریقت و پیشوایان حقیقت اگر یہ طریق نبوت کے کمالات کے ساتھ موصوف اور اس کے ثمرات کے مقام میں دراستہ انقدم تھے۔ لیکن انھوں نے اس نسبت کے حاصل کرنے کا طریق راہ ولایت کے حاصل کرنے کے طریق سے ممتاز نہیں فرمایا اور اس راستہ کے مباحث میں با دستقلال کچھ کلام نہیں کیا اور اس راہ کے مبادی کا تعین میں سعی بلیغ نہیں کی اس لئے مناسب معلوم ہوا کہ اس کتاب کا ایک باب دونوں قسم کی محبت میں امتیاز کے درجہ میں منعقد کیا جاوے اور چونکہ ہر طریق کا آثار و علامات کا دریافت کرنا۔ اس طریق میں چلنے اور سلوک کرنے پر مقدم ہے۔ لہذا اس باب کو باقی ابواب سے پہلے ذکر کیا جاتا ہے اور چونکہ نفس (ناطقہ) کو اخلاق بذیلہ اور صفات کینہ سے خالی اور پاک کرنا اور اوصاف جمیلہ اور فضائل حمیدہ سے محلی اور مزین ناک کرنا اور عبادت شرعیہ کا اس طریق پر ادا کرنا جس طرح شارع کا مقصود ہے۔ راہ نبوت کی بنیاد اور راہ ولایت کی رودق و بہار ہے اس لئے ضروری ہوا کہ ایک باب اس کتاب کا جو تخلیہ اور تحلیہ مذکور کو شامل ہو عبادت شرعیہ کے ادا کرنے کے طریق پر مشتمل ہو۔ ہر دو طریق کے سلوک سے پہلے اور وجوہ تائید طریقین کے بیان سے پہلے دو معین کیا جاوے۔ تاکہ راہ نبوت کے طالبین کو اپنے کام کا سرشتہ ہاتھ میں آجاوے اور راہ ولایت کے سالکین کو اپنی سعی کے ثمرات دکھائی دیں گے اور نیز اکابر طریقت نے اگرچہ اذکار و مراقبات اور ریاضات و عبادات کے تعین میں جو راہ ولایت کے مبادی ہیں نہایت کوشش کی ہے لیکن حکیم اس مصرعہ کے معنی ہر سخن وقتی و نہرکت بقای دارد ہر ہر وقت کے مناسب اشغال اور ہر ہر قرن کے مطابق حال ریاضات جدیدہ ہوتے ہیں اور یہی وجہ ہے کہ طریق کے پیشواؤں میں سے اہل تحقیق اشغال کی تجدید میں بڑی بڑی کوشش کر گئے ہیں۔ بنا برآں مصلحت وقت اس امر کی مقتضی ہوئی کہ اس کتاب کا ایک باب ایسے اشغال جدیدہ کے بیان کے لئے جو اس وقت کے مناسب ہیں معین کیا جاوے اور طریق ثلثہ یعنی قادریہ چشتیہ نقشبندیہ کے اشغال کی تجدید سے باقی طرق کے اشغال کی تجدید پر اکتفا کیا جاوے کیونکہ یہی تینوں طرق سب طرق سے زیادہ تر مشہور ہیں پس ان تین طرق کے اشغال کی تجدید سے باقی طرق کے اشغال کی تجدید کی ضرورت نہیں رہتی اور چونکہ نسبت ولایت کا حاصل کرنا۔ راہ نبوت کے سلوک کو آسان کر دیتا ہے اور چونکہ نسبت ولایت کا صاحب نسبت نبوت کو حضور ہی سے حاصل کر سکتا ہے اس لئے



حسن تربیت کا تقاضا ہوا کہ یہ باب جسمانی لوگ طریق ولایت کا بیان ہے، اسباب  
سے ہو لوگ، اور جو تشریح میں ہے مقدم کیا جاوے۔ وَاللّٰهُ الشَّوْكَتُ وَبَيِّنَاتُ  
التَّحْقِيقِ۔

## باب اوّل۔ تمار طریقین کے وجوہ کے بیان میں

یعنی جن وجوہ سے طریق نبوت اور طریق ولایت میں امتیاز و فرق ہوتا ہے ان کا بیان  
اور یہ باب دو فصول پر مشتمل ہے۔ فصل اوّل۔ طریق ولایت کے امتیاز کے وجوہ کے  
بیان میں۔ اور یہ فصل چار بابوں پر مشتمل ہے۔ پہلی عبارت۔ حب عشق کے حاصل کرنے کے  
اسباب میں اور یہ دو اقادہ پر مشتمل ہے۔ پہلا اقادہ۔ جانتا چلنے کے حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ  
کی محبت حاصل کرنے کا سبب عادی ذکر و فکر ہے۔ لیکن جو ذکر و فکر محبت کی دوستیوں میں سے ایک  
قسم کے حاصل کرنے کا سبب ہوتا ہے اور وہ اس قسم کے ذکر سے جدا ہے جو دوسری قسم کے حاصل  
کرنے کا سبب ہو سکتا ہے چنانچہ دونوں قسموں کی تفصیل احکام کے ضمن میں اس معنی کی طرف اشارہ کیا  
جاوے گا۔ دوسرا اقادہ۔ نفس نر ہے کہ حصول عشق کا سبب ایک مثال کے بیان کرنے سے  
سمجھ میں آسکتا ہے سو اس کی تصویر اس طرح ہے کہ جیسے آگ جو کہ سب عناصر سے بلند  
مرتبہ رکھتی ہے اور سبے لطیف تر اور زیادہ صاف ہے، جب زمین کے اجزاء، اعلیٰ سے زمین کو دھان  
کھتے ہیں۔ "بل جاتی ہے۔ ان اجزاء، ارضیہ کو اپنے حیر کی طرف" جو سب اجزاء عنصر یہ سے مافوق اور  
اوپر ہے۔ "کھینچتی ہے۔ تاکہ ان کو اپنے آپ میں فانی کر کے آثار احکام میں ایسا ہر رنگ، درخشندہ  
بنائے ولین غبار جو کہ جو نہیں تو دسے کہ دسے جہت جو رہا ہے چونکہ اس دھان کو حیر نام کی طرف  
چڑھنے سے عزائم اور مانع ہوتا ہے۔ ناچار اقتضائے نام اور اقتضائے غبار کے۔ بیان کشمکش اور  
مزاومت اور مقابلہ واقع ہو جاتا ہے اور اس تمناع اور تراکم کے سبب سے رعد کی جھلناک آواز آگے

لے لے اشراف تعالیٰ سے توفیق ملتی ہے اور تحقیق کی نگاہیں اس کے اندر پہنچتی ہیں۔ لہذا میں اعلان زمین کو جو کہتے ہیں۔



بری شغلہ حادث ہو جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ اجزا اور ناریہ اپنی تندری اور تیزی کی وجہ سے بعض غوائق کو پانی سے بدل کر زمین کی طرف بہا دیتی ہے اور بعض موائع کو ٹکڑے ٹکڑے کر کے جو زمین کو پر آگندہ اور پریشان کر دیتی ہے۔ بعد ازاں انہیں اسے لطیفہ دغا نیہ کو کھینچ کر اچھاپ میں غائی اور سست و تابو کر دیتی ہیں۔ اسی طرح لفظ مبارک اللہ کا یعنی اسم ذات جو عالم الفاضل میں حضرت یحییٰ علیہ السلام کی نقل ہے "حبیب ذکر کے حلق، زبان اور تالو اور کان کو دور اور سینہ اور نریت سے مالا مال کر دیتا ہے۔ بشرطیکہ ذکر خیر جو وسوسہ کے دور کرنے اور خیالات اور خطرات کی جھیت و تسکین اور ترفیق و تطہیر اور راج کے لئے موضوع ہے" اُس طریق کے مطابق ہو جو صوفیاء کو ام کے نزدیک معہود و مقدر ہے علی بن النقیاس ذکر کے خیال یا در وہم کو کم گشتی اور گمنامی بخشتا ہے۔ بشرطیکہ ذکر خفی جو اس لفظ مبارک کی حالات اور شیرینی پانے اور تنہائی اور شاموشی کی لذت اور مزہ حاصل کرنے اور لوگوں کے اعتقاد اور سہکلائی سے نفرت حاصل کرنے کے لئے موضوع ہے" اُس طریق پر واقع ہو جو صوفیاء میں مشہور و معروف ہے۔ خواہ صرف اسی لفظ مبارک کے ذکر سے یہی حاصل ہو گیا ہو۔ خواہ نفی یا در وہم کی صفات کے ضم کرنے سے طالب کو اس لفظ کے مفہوم کے تصور کی طرف انتقال ہو جاوے اور یہ مسلم و اور اک میں حضرت جل جلالہ کی تجلی ہے جو سب تجلیات سے لطیف اور بلندتر اور حضرت ذات کی طرف سے زیادہ قریب ہے اور جب یہ تجلی "یعنی مفہوم اس لفظ کا جو کہ بسیما محض اور مجرد بحث ہے اس کے ذہن میں اُس حشیت سے استقرار کیڑ مالتی ہے کہ اُس کی بصیرت کی آنکھ اسی مفہوم کی طرف دائم التوجہ ہو جاوے اور اور اک کی تمام قوتیں اُنکھ کی طرح اسی مفہوم کی طرف نظر نہیں پھیرا سکے ماسوا کی طرف تہہ دل سے ذرہ بھر التفات بھی صادر نہ ہو۔ اور اگر گاہ و بیگاہ ماسوا کا خطرہ اُس کے ذہن میں گذر جاوے تو امور اتفاقیہ کی طرح ہوتا ہے۔ نہ تہہ دل سے اور قوم و یعنی صوفیہ کرام کے نزدیک یہ کیفیت فکر کے نام سے نامزد ہے۔ الغرض جب طالب اپنے اور اک اور محبت سے اس مفہوم میں استغراق قوی حاصل کر لیتا ہے اور یہ تجلی اُس کی جان سے بوند ہو جاتی ہے تو مالک کی لطیف ترین اجزا کو جس کا نام روح الہی ہے اپنا آشیانہ بنا کر اور اس کے ساتھ استخراج پا کر اُس کو اپنی اصل کی طرف کھینچتا ہے۔ اور روح الہی جو کہ عالم پاک سے ہے اور قُلْ اَللّٰهُ وَحْدٌ دَرَقٌ۔ اس کی لئے سادہ خاص ۱۲ کہ یعنی کہ روح مستحضر ہے کہ اس سے ہے ۱۲ نہ۔







سے رقت اور لطافت حاصل ہو جاتی ہے اور جس قدر روح حیوانی رقیق تر ہو اسی قدر تعقل اور شعور  
 اور گرمی کا پیدا ہونا اس میں علیحدگی کا تا ہے۔ **دوسرا افتادہ**۔ حُبِ عشقی کے سویدات میں سے  
 الحاحِ خوش اور صورت و کشادہ نفسِ فوق آئینہ اور اشعارِ عشقِ انجیز کا سننا ہے۔ **تیسرا افتادہ**  
 منجملہ سویدات حُبِ عشقی کے۔ ایسے امور سے پرہیز کرنا ہے جو روحِ طہ میں کثافت پیدا ہونے کے باعث  
 ہوتے ہیں۔ مثلاً بہت سونا اور ہمیشہ کثیف غذاؤں کا کھانا اور انہی قسم کی اور چیزیں جو اہلِ تقرب پر  
 مخفی نہیں۔ **چوتھی ہدایت**۔ آثارِ حُبِ عشقی کے بیان میں لدوریہ پانچ افتادہ پر مشتمل ہے۔  
**پہلا افتادہ**۔ منجملہ آثار اس حُب کے ایک یہ ہے کہ اس کا اقتضا ذاتی حجابِ بشری کا پھاڑنا اور  
 روحِ الہی کا اپنی اصل کی طرف متوجہ ہونا ہے۔ فقط کسی تافون کی مطابقت اس کے اقتضا کے ذاتی میں قابل  
 نہیں خواہ تافون شرع ہو خواہ تافونِ ادب اور نہ کسی کی رضا اور خوشنودی کا طالب کرنا اس کے  
 اقتضا کے ذاتی میں داخل ہے خواہ محبوب کی رضا ہو یا اُس کے خیر کی اور نہ کسی کی متابعت کا التزام  
 اُس کے اقتضا کے ذاتی میں داخل ہے خواہ اپنے محبوب کی متابعت ہو یا اس کے موافقی اور کی  
 یہ مت سمجھنا کہ اس کلام سے یہ مقصد ہے کہ اربابِ عشق و اصحابِ مواجید قیود و شرعیہ سے تعہد نہیں  
 ہوتے یا آدابِ عرفیہ سے مستأدب نہیں ہوتے اور رضائے مولیٰ کے خائب اور متابعتِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم  
 علیہ وسلم کے مستزم نہیں ہوتے۔ حاشا و کلامِ بات ہرگز نہیں بلکہ مقصود ہے کہ یہ حُب بالذات ان  
 امور کے اشتقاق صرف یہ ہے کہ صاحب اس حال کا حضرت ذوالجلال کے جمال کی مشاہدہ میں حسیلِ داور  
 فانی ہو جاوے و جس طریق سے یہ کیفیت میسر آوے (فہما) کسی طریق کے خصوصیت کو اُس کے اقتضا کے  
 ذاتی میں حسیل نہیں مثلاً اگر اس حال کے مصائب کو اپنے مقصود کے حاصل ہونے کا ظنِ مزامیر کے سننے اور  
 عشقِ مجازی اور نفسِ برزخ کے ارتکاب اور اوقات کو اندکار و طاعات سے غفلت رکھنے وغیرہ منوعات  
 شرعیہ میں ہو تو البتہ تہ دل سے اُن امور کی طرف میلان اور کشش پیدا ہو جاوے گی اگرچہ صاحبِ حال  
 دینداری و فترت ہونے کی وجہ سے اس خیال کے آثار کے ظہور سے مانع ہووے بلکہ اس خیال کے  
 دور کرنے میں کوشش کرے۔ کیا تو دیکھتا نہیں کہ عشقِ مجازی میں عاشق کا مطلوب اپنے  
 معشوق کے جمال کا مشاہدہ اور اس کا قرب اور وصل ہوتا ہے اگرچہ معشوق کو اس عاشق کے  
 قرب سے ایذا پہنچے بلکہ بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ یہ لوگ یعنی معشوقانِ مجازی اپنے عاشقوں



کو دیرہ بازی اور اپنی مجلسوں میں آمدورفت کرنے سے سخت حماقت کرتے ہیں اور اپنے قریب  
 جوار جگہ محلہ دیوار سے مکملہ اذیتے ہیں۔ حتیٰ کہ کالم گلوں اور مار پیٹ تک نسبت بھی جاتی ہے  
 مگر وہ عشاق مجازی کسی طرح نظر بازی اور معشوقہ کی تحفوں اور لباس میں آمدورفت سے باز نہیں آتے  
 بلکہ معشوق کے ہاتھ سے مارا جانے اور یار کے کوچہ میں چلنے دینے کو اپنا بڑا فخر اور کمال عالیٰ محض  
 شمار کرتے ہیں۔ چنانچہ لوگوں کے اشتباہ و تعبیر اور کلمات غریب اس امر پر دلالت صریح رکھتے ہیں  
 کیا تو دیکھتا نہیں کہ کسی کی نسبت کلام شکایات آمیز زبان پر لانا یا کلمہ کا حرف کہنا اس قدر  
 اس شخص کی شخصیت کا سبب ہوتا ہے اور حبت عقلی کے مقام میں شاکی اور گلہ کرنے والے کو کس شخص  
 کے مرتبہ میں جاگرتا ہے۔ تاہم ارباب عشق مجازی ایسی حکایات و شکایات کے بیان کرنے میں کسی طرح صبر  
 نہیں رکھتے بلکہ اپنے کلام کو ایسے معانی سے رنگیں اور مرتب بناتے ہیں۔ بالخصوص اس کلام سے مہار  
 مقصود حبت عقلی کی خدمت ہرگز ہرگز نہیں بلکہ حبت عشقی اور حبت عقلی میں جو فرق ہے اس کی طرف اشارہ  
دوسرا افلاہ۔ اس قب کے بعض آثار میں سے تفرد ہے یعنی سوائے محبوب کے سب علائق قطع کر دینے  
 اور طرح طرح کے مشاغل اور نگارنگ کے غلامی کے باوجود اور غرض سے متغلب ہونا اور متفرق امور کے  
 نظم و ترتیب سے حوصلہ کا تنگ ہونا مثلاً سیاست منزلی اور سیاست مدنی اور جماعتوں کی امامت و  
 پیشوائی اور خدیووں و مصلحوں کے قائم کرنے اہل قرابت وغیرہ ذوی الحقوق کے حق ادا کرنے وغیرہ کی ہر  
 نہ کرنا اور یہی وجہ ہے کہ ترویج اور خانہ داری کے جو تمام علائق کی اصل ہے عاشق کو نہایت نفرت  
 اور دشت ہوتی ہے۔ تیسرا افلاہ۔ مجدد آثار حبت عشقی کے اپنے مرشد کے ساتھ استقلالِ اولیٰ کا تعاقب  
 شہید ہو جاتا ہے یعنی اس کلام سے کہ شخص حضرت سبحان و تعالیٰ کے فیض کا ذریعہ ہے۔ اور اس کے ہدایت  
 کا واسطہ ہے بلکہ اس حیثیت سے کہ خود شہی عشق کا معلق ہو جاتا ہے۔ چنانچہ اس طریق کے بزرگوں میں  
 سے ایک شخص کا مقلد ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ میرے مرشد کی صورت کے سوا کسی اور لباس میں حق فرمے  
توالد میں اس کا طرفہ شکات تک نہ کروں گا۔ چوتھا افلاہ۔ مجدد آثار اس حبت کے علوم اور طاعات  
 ظاہری سے لاپرواہی ہے کیونکہ ان علوم کا شغل پرانہ اور کمال نظام و حسیب کی قسم میں سے ہے اور چونکہ  
 اس کا کام مبراہت درسیات ہے اس لئے ایسے امور کا اشتغال اس کے کاروبار کو پریشان کر دیتا ہے۔  
پانچواں افلاہ۔ مجدد آثار حبت عشقی کے نہ کھینچا اس علاقہ کے جو شہریت کے ظاہر اور باطن میں واقع







ہیں ظاہر ہو جاتا ہے اور عرتب و تاب اور غلط و اضطراب محرومی اور بھوری کے وقت میں برداشت کے لئے۔ ان کے بدلے میں سرور و انتہائی کی خلعتیں اور ہم کلامی اور سرگوشی کے سردیام تھاتے ہیں غرض پریشانی الفت سے اور وحشت انت سے بدل جاتی ہے۔ دوسرا قاعدہ - پھر جب توفیق کا راہ بر اس مشاہدہ کی خوشی کے سرست کا ہاتھ پڑ کر اور کھینچتا ہے تو دنیا اور بقا کا مقام پوشیدگی کے پردہ سے ظاہر ہو جاتا ہے۔ اس حال کا بیان یہ ہے کہ جس طرح لوہے کے ٹکڑے کو آگ میں ڈال دیتے ہیں اور آگ کے شعلے ہر طرف سے اسے احاطہ کر لیتے ہیں بلکہ آگ کے اجزاء لطیفہ اس لوہے کے ٹکڑے کے نفس جوہر میں دخل کر جاتے ہیں اور اس کی شکل درنگ کو اپنا جیسا بنا لیتے ہیں اور گرمی اور حیوان جو آگ کی خاصیتوں میں سے ہے اس لوہے کے ٹکڑے کو بخش دیتے ہیں تو اس وقت ضرور وہ لوہے کا ٹکڑا آگ کے انگاروں کے شمار میں ہو جاتا ہے لیکن اس وجہ سے کہ وہ لوہا اپنی حقیقت کو چھوڑ کر آگ کی حقیقت سے بدل گیا ہے کیونکہ اگر تو صریح الجلان ہے بلکہ یہ لوہے کا ٹکڑا فی الحقیقت لوہا ہی ہے مگر شعلہ کے ناریہ کے لشکروں کے هجوم کی وجہ سے اس کا لوہا پن اپنے آثار و احکام کے سمیت بھاگ گیا ہے اور جو آثار و احکام آگ پر مرتب ہوتے تھے وہی آثار و احکام سارے کے سارے بے کم و کاست اس لوہے کے ٹکڑے پر مرتب ہو سکتے ہیں یوں نہیں بلکہ وہ آثار و احکام اب بھی آگ ہی پر مرتب ہیں جس نے اس لوہے کے ٹکڑے کو احاطہ کیا ہوا ہے لیکن چونکہ آگ نے اس لوہے کے ٹکڑے کو اپنی سواری بنا کر اپنی سلطنت کا تخت قرار دے رکھا ہے اس لئے وہ آثار و احکام لوہے کی ٹکڑے کی طرف نسبت کے جانتے ہیں چنانچہ آیت **وَمَا قَعَلْتُمْ مَعَنَ أَفْرِیْهِ** اس کیفیت کا بیان ہے اور آیت **فَوَادَّی تَابَکَ** اسی کی سرب اشارہ ہے۔ الغرض اگر اس حال میں اس آہن پارہ کو بولنے کی طاقت چوتی تو سوزن ان کے ساتھ اپنی اور آگ کی حیثیت اور یکساں ہونے کا شور اور غل بھانا اور ضرور خواہ خواہ ایک راحت کے لئے اپنی حقیقت سے غافل ہو کر یہ کلمہ بول اٹھتا کہ میں جلانے والی آگ کا اٹھا رہ ہوں اور میں وہ چیز ہوں کہ باد و چبوں اور لوہاروں اور شکاریوں بلکہ پیش و روں، کارنگروں کے کار و بار میرے ساتھ وابستہ اور مشغول ہیں اسی طرح جب اس طالب کے نفس کمال کو روحانی کشش اور جذب کی موجیں اور احدیت کے دیباچے کی تہیں کھینچ لے جاتی ہیں تو **أَنَا النُّعْیٰ** اور **لَیْسَ فِیَّ جَسَدٌ** کی معنی میں اس کام کو اپنے اختیار و ارادہ سے نہیں کیا ۱۲۔ ستر سے بڑے نمبر کا کلام ہے معنی میں خواہوں ۱۳۔ کہہ چکا ہوں ۱۴۔







ظاہر ہوئی تھی۔ اب اس مقام پر جو چیز عرصہ وجود میں بطور پذیر ہے اس کے اور حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کی ذات کے درمیان ظاہر ہونے لگتی ہے غرض بساط وجود پر حضرت حق کی قومیت کا ایسا طائرانہ حقیقت کی منکثرہ کاتیم اس ذات واحد حیت کے ساتھ اس کی کچھ میں آجاتا ہے۔ اور آیت  
 هُوَ الْاَدَمِيُّ الْاَخَرِيُّ الْظَاهِرِيُّ الْبَاطِنِيُّ هُوَ بَيْنَ شَيْخَيْنِ عَالِمِیْنِ اور حدیث کون اذنیہ  
 یجئ الی الارضین المتساویاتین الشقیلین لہما علی اللہ کے مضمون کے ساتھ دم مارنے لگتا ہے  
 سبحان اللہ حب عشق کی کیا عمدہ تاثیر اور تجلی علمی کا کیا خوب جذب ہے کہ ایک مشت خاک اس  
 مقدس اور پاک مقام میں کس قدر چالاک ہو جاتی ہے اور اس بے قدر مٹی نے بڑے رب الارباب  
 کے قرب کی مجلس میں کیا عمدہ جائے نشست اور خوبی کا مقام پایا ہے

جسم خاک از عشق بر افلاک شد	اکوہ در رقص آمد چالاک شد
عشق جان طور آمد عاشقا	طور مست و خرو سے صاحب

یعنی خاک کا جسم عشق کی بدولت آسمانوں پر چڑھ گیا یہ پہاڑ عشق کے طفیل بارہن میں آیا  
 چالاک ہو گیا۔ اس عاشق عشق طور کی جان ہے۔ طور مست ہے اور رقص بے ہوش ہو کر گئے ہیں اور  
 اس مقام کے لازم میں سے ہے وحدت وجود سے دم مارنا اور معارف الہیہ کے ساتھ لب کھولنا  
 اور ان اہیات کے مضامین کو پڑھنا ہے

آنچه نیلگوید اندر زیر دہم	فاش اگر گویم جہاں برہم زخم
سجدہ عشق است عاشق پرده	زندہ عشق است و عاشق مرده

منہج احکام حب نفسانی کے جس قدر بیان کرنا یہاں ضروری تھا وہ بیان ہو چکا باقی رہی اس  
 مقام کی شرح و بسط خصوصاً مقام فنا اور بقا کی تفصیل پس قوم یعنی صوفیاء کی کتابوں سے طلب کرنی

بقیہ صفحہ گن نشتر۔ لے یعنی اللہ تعالیٰ اپنے نبی کی زبان پر حکم چاہے بھیجتا ہے ۱۲ ہے یعنی بیشک میرے خدا میں تمام  
 جہان کا یہ درد کار ۱۳ لے یعنی جس نے میرے دل سے دشمنی کی تو میں اسے لڑائی کے لئے میدان کارزار میں لکارتا اور پکارتا ہوں۔  
 شکر صفحہ خنداب۔ لے یعنی رب مجھے اور مجھے اور ظاہر اور باطن دی ہے اور ہی میری چیز کو جلنے والا ہے ۱۴ لے یعنی اگر تم سے  
 بچتا ہوں تو میں تم سے ایک ہی شکر دو تہہ اللہ ہی کے طور پر جا کر سے گی ۱۵۔



چاہیے اور قدردان اولیا اور زبده الصوفیاء یعنی حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ اس  
جمال کو قرب النواقل سے تعبیر فرماتے ہیں۔

دوسری فصل۔ طریق نبوت کی امتیازی وجوہ کے بیان میں۔ اور یہ فصل چار طریقوں  
پر مشتمل ہے۔ پہلی مہابت۔ ثب ایمانی کے حاصل کرنے کے بیان میں۔ اور تین تمہید  
اور بعد اس کے بر ختم ہے۔ پہلی تمہید۔ جاننا چاہئے کہ انسان کی اصل پیدائش میں چند چیزیں  
فطرۃ رکھی ہوئی ہیں اور ان امور کا اچھا جاننا اور ان کی خصلتوں کو بُرا سمجھنا اس کی طبیعت میں  
رکھا ہوا ہے اور تو یہ انسان کا ہر فرد بشر طیکہ اس کی جبلت اہل جہل و عناد خصلتوں نے اسے  
فطرت کو بگاڑ دیا ہے اور اپنی جبلت کے احکام کو برباد کیا ہے۔ کی تقلید کے نقش سے صاف  
پاک ہو۔ ان امور کو اپنی اور تمام اپنے ہم جنسوں کی خوبیوں اور فخر کیا تو اسے شمار کرتا ہے اور  
ان امور کی خصلتوں کو اپنے ہم جنسوں کے عیب اور نقص کا سبب جانتا ہے اور اپنا نوع میں سے جس  
کسی کو ان امور سے نکالی اور ان کی طلب و تلاش سے بے رغبت پاتا ہے اسے کم جنسوں اور  
بے وقوفوں کی جماعت سے شمار کرتا ہے اور ان فطری امور میں سب سے عمدہ نعم اور احسان کرنے  
والے کی محبت اور اس کی تعلیم ہے اور اس کی جانب سے اس کے ماسوا پر ترجیح دینا اور اس کی  
نعمتوں کا شکر کرنا اور اس کی رضا جوئی میں شغیت اٹھانا اور موقوفات کو ترک کرنا اور مرغوبات  
کو اس کی راہ میں خرچ کرنا اور اپنے آپ کو اس کے خصلتوں زمرہ میں شمار کرنا اور اس کے سامنے  
اپنے نفس کو ناجیز محض دیکھنا اور اس کی مدح و ثنا کے ساتھ زبان کھولنا اور جوارح اور ہاتھ پاؤں  
کو اس کی خدمت اور اطاعت میں استعمال کرنا اور اس کے بار احسان کے نیچے گردن کو پست  
کرنا اور اپنے اوپر اس کی منت و احسان کو قول اور فعل سے ظاہر کرنا اور مرغوب اور دل پسند  
چیزوں کے اس کی فرمانبرداری اور اطاعت میں ترک کر دینا اور اس کی رضا جوئی اور احکام  
کی بجا آوری کے ارادہ پر دل کو محکم اور مضبوط رکھنا اور اس کے سامنے پست ہونے اور سباز



کرتے تھے عارضہ رکھنا۔ گونا گوارہ امور اور دشوار دنیا کو انجام پیشی آجادی اور امور بزرگوارہ پر  
 جن کا عظامہ منعم کی حق شناسی ہے استقامت رکھنا اور ہمیشگی کرنا۔ غلامہ کلام کا یہ ہے کہ  
 اچھی فطرت والے انسان کو اپنے منعم کے ساتھ ایک ایسا علاقہ ہو جاتا ہے کہ کبھی بدت العرفاس  
 کے عہدہ سے کسی خدمت کے ساتھ ہرگز نہیں نکل سکتا اور کسی چیز کو اس کی نعمتوں کا مقابل  
 دہوازی نہیں کہہ سکتا اور اس کی خدمات کی کیا آوری میں نعمتوں اور مشقتوں کے اٹھانے کی حسرت  
 سوائے رخصت کے اور کچھ نہیں جانتا اور اگر تو خوب غور اور تامل کرے گا تو افراد انسان میں سے  
 کسی فرد کو جو فطرت کی خوبی میں اپنے اقرن کا ستر اور مانا ہوا ہو اس میں جہن سے خالی نہ  
 پاویگا۔ اور جب منعم کے ساتھ مدح اور تعریف کرنا اور اس کے ساتھ فخر اور بڑائی کرنا اور  
 منعم کی ناشکری اور احسان نہ لانے سے بے ہیز اور نفرت کرنا اور شک حرامی کو گالی اور  
 دشنام دہی کے مقام میں استعمال کرنا اور اس نوع کے افسر آدمی میں جاری ہے۔ بہشتی اگر  
 تو کسی شخص کو والدین کے ساتھ نیک کرنا اور اپنے موالی اور مالکوں کی خیر خواہی اور آفتاب کی  
 نور سلطان اور استقامت کی تعظیم اور بادشاہوں کی فرمانبرداری کے ساتھ یاد کرے تو البتہ وہ شخص  
 اس گولی کو سنجیدہ اپنے حارث اور تعریفوں کے شمار کرے گا اور اس مدح سے اسے خوشی  
 اور حسرت حاصل ہوگی بلکہ اس قائل کی نسبت نفع رسانی کی کوشش اور محبت کا خیال اس کے  
 دل میں ظلم ہو جاوے گا۔ اور اگر والدین کی تفرمانی اور مالکوں سے بھاگنا اور آقا کی نیک باری  
 اور استقامت کی اہانت اور بادشاہوں کی بدعت کی سبوت نسبت کیا جاوے تو البتہ وہ شخص  
 اس قول کو اپنی خدمت اور بھوک سمجھ کر اس کے قائل کی نسبت رنجیدگی اور نفرت اور نفرت  
 نام پہنچو کر اس کے قائل کی ایذا رسانی میں کوشش کرے اور حب منعم کی فرد رائیں سے  
 ہے۔ اس کے شان کی تعظیم کرنا یعنی جن امور کو منعم کے ساتھ ایک خاص نام کی ایسی نسبت  
 ہے کہ جو شخص اس نسبت سے واقف ہو ان میں کا خیال کرتے ہی منعم کی طرف انتقال  
 کر جاوے جیسے منعم کے نام اور کلام اور لباس اور تعظیم کرنا یہاں تک کہ اس کی سوازی  
 اور ہنہ کے سلطان کا نام کرنا۔ چنانچہ یہ شخص تو ان امور کا تباہ ہو اور عظام و مصائب  
 کوام و غیہ حق شناسوں کے ساتھ صحبت و دشمنی برخواست رکھتا ہو اور انہیں فرمان



بادشاہی اور تخت سلطانی کی تعظیم کرتے دیکھا ہو اور یہ بات پوشیدہ نہیں اور حبیب  
 شہزادہ کی تعظیم کمال کو پہنچاتی ہے تو اس حبیب کی تعظیم کا ثبوت یہ جانتی ہے جو اس کی  
 محبت کی تائید کرے اور اس کے شکر کا رواج دے۔ مثلاً جو شخص شکر گزاری کرے  
 حمد و ثنوت کرتا ہے یا اس کی خدمت گزاراں میں اس محبت کی تائید کرتا ہے یا اس کی  
 نعمتوں پر اسطلاح اور تکیہ کرتا ہے۔ وہ عزیز معلوم ہونے لگتا ہے اور حبیب یہ  
 مرتبہ بھی قابل ثناء ہے اور حد سے بڑھ جاتا ہے تو امور کی تعظیم کا سبب بوجھاتا ہے  
 جو اس محبت سے نعم کی تعظیم اور اس کی خدمت گزاروں میں ظاہر ہونے ہوں یعنی ان افعال  
 اقوال کو عزت کی نگاہ سے دیکھتا ہے جو نعم کی نعمتوں کے مقابلہ میں حبیب لایا تھا اور جو مال  
 اس کی خدمت میں پہنچائے تھے ان کی تعظیم کرتا ہے۔ یہ محبت سمجھنا کہ یہ قابل اسے  
 اقوال اور افعال پر تعظیم و تکرار کے قسم سے اور مال کے توجہ کرنے پر شکر کے نہیں سے  
 یہ کہو کہ ان اقوال و افعال و اعمال کی دو چیزیں ہیں ایک محبت سے تو حبیب کے کاموں میں  
 ہیں اور ان کی تعظیم اور عزت دوسری چیز ہے جو قابل محبت سے اور خدایان امور کے  
 عظمت پر ہو اور تھانوی کہ ہے اور وہ ہوا یہ وہ شخص ہے کہ امور نامور کرنے کا ہوا سند  
 چیزوں کی بلا غرض شہرت اور فانی کی کرتا ہے کہ جو کہ سر اس کی تعظیم و الطافہ جس شخص کو اس  
 خدمت سے واقف جانتا ہے۔ باجمیع اس کو دوست رکھتا ہے۔ مثلاً اہل بیعت و ست  
 حضرت اور ارباب کرم و برکت خواہ وہ ملاحین ذوی الاثر اور کمال یا امرائے نامدار و نامی  
 اور یا قضا و الطوائف میں سے ہر شخص کو ارادت و دل سے دوست رکھتا ہے۔ اور ان چیزوں  
 کی عزت و تکرار اور زیارت کی خواہش ان کے دل کے اندر مستقر ہو جاتی ہے  
 خواہ ان چیزوں سے کسی شخص کو ہوا ہو یا نہ ہو۔ چنانچہ اہل رحمان پر پوشیدہ نہیں حالانکہ  
 ان بزرگوں میں سے کسی کو حقیقتہً سنی ہو اور نہیں کہا جاسکتا کہ نہ سوا حق تعالیٰ کے  
 جو شخص امور خدا کی نیامی کے درپے ہوتا ہے اور تہذیبی رسانی میں کوشش کیا کرتا ہے تو  
 اسے زنجیر باری غریبوں میں سے کوئی نہ کوئی غرض اسے ضرور ہوتی ہے۔ خواہ  
 خدا تعالیٰ کی رضا ہو یا ثواب دہی کی طلب یا عقاب خداوندی سے بچنے یا اپنے



اخلاق کی تہذیب یا اپنے نام و نشان کی خواہش یا سخاوت و کرم سے مشہور ہونے یا اپنے ہم ہویوں کی مدح اور ثنا کی تمنا وغیرہ اس قسم کے امور اس سخاوت اور فیاضی اور انعام کے وقت یہ سخی لوگ اس غرض کو پوشیدہ اور مستور رکھتے ہیں اور محض بے غرضی ظاہر کرتے ہیں اس لئے اور اوپر کی نظر میں جواز مطلق کے ساتھ مشابہت پیدا کر لیتے ہیں اس وجہ سے صاحبانِ فطانت اور دانائوں کی محبت کے مستوجب ہو جاتے ہیں (جب بخاری جوادوں کا یہ حال ہے تو) جواز مطلق سبحانہ و تعالیٰ کے کیا کہنے کہ حقیقت میں صفات جو دو کرم کسی ذاتِ فیاض میں منحصر ہے اور بس کیا تو دیکھتا نہیں کہ اگر کبھی کسی وقت میں کسی بخشش کرنے والے سے انعام اور فیض زمانی کے وقت اپنی غرض کا حاصل کرنا ظاہر ہو جاوے تو سب سمجھ کر لوگ اسے کوہم انفسوں اور فیاضوں کی جماعت سے نکال کر کیسوں اور بہت بہتوں کے زمرہ میں شمار کرتے ہیں اور منجملہ ان امور کے صمد کی تعظیم اور مراد صمد سے وہ شخص ہے کہ خود بے نیاز ہو اور اس کے غیر کو اس کی طرف حاجت پیش آوے اور حریت ایسا امر ہے کہ کمال اور تقدیر ان میں تفاوت ہے کیونکہ کھانے اور پینے اور جام وغیرہ لوازم حیوانیت سے مستثنیٰ ہونا صورت کا ایک مرتبہ ہے اور حجت اور شکل اور لون وغیرہ لوازم جسمانیات سے مستثنیٰ ہونا اس سے اوپر کا مرتبہ ہے اور مددگار اور وزیر اور شریک اور مشیر اور آلات اور سامان وغیرہ لوازم غلبے سے مستثنیٰ ہونا اور ایسا ہی جاسوسوں اور سرکاروں اور غیبیوں اور وقائع نگاروں وغیرہ لوازم جہل سے مستثنیٰ ہونا اس سے اوپر کا مرتبہ ہے اور علت سے مستثنیٰ ہونا خواہ فاعل ہو یا قابل جسے دوسرے مخلوق میں وجوب سے تعبیر کرتے ہیں ایک مرتبہ ہے جو اس سے اوپر ہے اور دوسرے مراتب فوقانیہ کو اسی پر قیاس کرنا چاہئے اور اگر مدح اس کی طرف غیر کے محتاج ہونے کے مراتب علی تفاوت ہیں کیونکہ حل مشکلات اور دلجلیات میں محتاج ہونا ایک مرتبہ ہے اور تربیت اور تعلیم اور تہذیب میں محتاج ہونا دوسرے مرتبہ ہے جو اس سے اوپر ہے اور ہاتھ پاؤں

سے غدار یا کھانا پانا ۱۲ دہائیہ - بنا جھوٹ سے بڑا کرنا۔



اور قوتوں کے حامل ہونے میں اس کی ایجاد اور عنایت کی طرف محتاج ہونا ایک اور مرتبہ ہے جو اس سے بھی اوپر ہے اور شخص وجود اور بقائے وجود میں اس کا محتاج ہونا یعنی کتم اور منتہی ظہور پر جلوہ پذیر ہونا ایک اور مرتبہ ہے جو اس سے بھی اوپر ہے اور ان کے برائے اور مراتب فوقانیہ کو انہیں برقیاس کرنا چاہئے اور وحدیت کے ہر مرتبہ کے مقابل تعلیم کا ایک مرتبہ ہے جو کمال و نقصان میں اس کی مثل ہوتا ہے یعنی جس قدر وحدیت زیادہ عالی ہوگی اور احتیاج ذات وحدت کی طرف قوی تر ہوگا اسی قدر تعلیم جو اس کے مقابل ہے زیادہ کمال اور جامع ہوگی۔ غرض وحدیت اور تعلیم تراد کے درجوں کی طرح خیال کرنا چاہئے جس قدر ایک کلمہ میں علو اور رفعت ہوگی اسی قدر پختہ پستی اور تنہی کی طرح جھک چکے گا۔ اور اس امر کا ثبوت کہ "تعلیم وحدت لوازم انسانیت میں سے ہے" یہ ہے کہ جو شخص کسی مذہب کا پابند ہے "خواہ وہ مذہب حق ہو یا باطل" عبادت کو جو عنایت تعلیم کا نام ہے کسی کے حق میں جائز نہیں رکھتا تا وقتیکہ اس کی وحدیت ثابت نہ کر لے یعنی عبادت اسی ذات کی جائز رکھتا ہے جو عابد کو اپنا ہے جس کے حوائج سے مستغنی اور بے نیاز ہو اور عابد اپنی حوائج اور مشکلات میں اس کی طرف محتاج ہو بلکہ ہر مذہب کا آدمی اپنے معبود کے ساتھ عبارت ہونے پر اسی وحدیت کی روح سے استدلال کرتا ہے اور شارع نے بھی معبودان باطل کی معبودیت کو وحدیت نہ ہونے سے باطل کیا ہے کہ جا بجا بھی محتاجی کو ثابت کیا ہے اور ان کے پوجنے والوں کا کسی حاجت میں ان کی طرف محتاج نہ ہونا ظاہر کیا ہے۔ چنانچہ علم تفسیر میں عبارت رکھنے والوں پر یہ امر پر مشیدہ نہیں اور مستجدان امور کے اہل کمال کی محبت اور ان کی تعلیم ہے اور یہ امر ظہور اور بداهت اس مرتبہ پر پہنچا ہوا ہے کہ محتاج بیان نہیں کیونکہ ہر سلیم الفطرۃ جس شخص کو کسی کمال سے موصوف جانتا ہے۔ "جیسے علم و کادست اور قوت و قدرت اور حسنی صورت و سیرت اور وقار و تکلیف و غیر ضرورتہ دل سے اس شخص کو دوست رکھتا ہے اور جس قدر اس کی تعلیم و تکریم کر لگتا ہے عیب لگتا ہے اور اس کی صحبت

نہ کہ کتم کے معنی یہ وہ ۱۳ سے منتہی تراف اور کمال پرستہ کمال وجود خارجہ کے لطیف و نیرہ پر ظاہر ہونے میں تمام مخلوق بشر سکھانہ و توان کی محتاج ہے ۱۴۔



ہم نشانی میں کاشت کرتا ہے اور چونکہ صفات کا درجہ مراتب کمال و نقصان میں ہے جس سے تفاوت رشتی ہے اس لئے جب و تعظیم جو ان کے مقابلہ میں ہوگی ناچار متفاوت ہوگی۔ غرض کہ خلاصہ یہ ہے کہ جب ان امور میں سے ہر ایک تسلیم الفطرۃ انسان کے باطن میں، جب عقل کے پیدا کرنے کے لئے کافی ہے تو ان سب امور کا جمع ہونا خصوصاً جب نہایت مرتبہ کمال میں ہو تو بیشک ایسی محبت کے زیادہ ہونے اور بے حساب تعظیم کے پیدا ہونے کا باعث ہوگا۔ جس سے زیادہ متفق نہیں۔ دو کسری تمہید۔ چونکہ نعم حقیقی اور جوارو مطلق کے علم میں افراد انسان کے لئے معصاٰ آخریہ سے نجات پانے کا وسیلہ و برترین مصلحت سے کامیاب ہونے کا ذریعہ اس کے سوائے اور کوئی نہیں تھا کہ حق جل و علا کی نہایت قوی محبت جو اس کی نہایت تعظیم سے ملی ہوئی تھی کریں اسی لئے نعم کی محبت اور اس کی مشغل امور جو عین جبلت میں اس کی طبیعت کے اندر ودیعت رکھے ہوئے تھے انہیں امور کو سعادت جاودانی اور سرمایہ دو جہان کے اعطاء کا طریق مقرر کر کے اشراف اور کامل ترین افراد انسان کی زبان ہدایت لسان پر اس امر کی مسنادی کرادی کہ اَجِبُوا لِلّٰهِ اِذَا يُدْعٰی لَکُمْ فِرْعَوْنُ فَوَسَّوْا۔ یعنی اللہ تعالیٰ سے محبت رکھو اس لئے کہ وہ تمہیں بھلا بھلا کر تمہاری پرورش اور تربیت کرتا ہے۔ اور کوہ فطرت سے آواز دہیہ یا قُلْ اِنْ کُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَکَ تَبْعُوْنِی۔ اظہار یعنی اگر تم اللہ تعالیٰ سے محبت رکھتے ہو تو میرے قدم بقدم چلے چلو اور لطف اور مہربانی سے بھرا ہوا کلام جو حضرت حق کی نعموں سے مستحون اور آثارِ وحدیت کی شرح و بسط سے پُر اور صفات کمال کا ثابت کرنے والا اور نقص و زوال کے داغ کو دور کرنے والا تھا اس کے مطیع میں ڈالا اور ایسی تسبیحات اور تمجیدات جو کہ اس کی وحدیت کی مظهر ہیں۔ اور ایسی تمجیدات جو کہ اس کے جود و انعامات سے خبر دینے والی اور اس کے اوصاف و کمالات کی غبر ہیں اور ایسی تمجیدات جو اس کے تقرر بالوحییت کو جو کہ وحدیت کی اصل ہے۔ ظاہر کرنے والی ہیں اور تقرر بر فوضییت کو آشکارا



کرنے والی ہیں جو کہ بخشش و انعامات کی اصل اور حائد و کمالات کی بیخ و بنیا دے۔  
 اکمل افراد کے واسطے سے تعظیم فرمادیں اور محض اپنے فضل و کرم اقصیٰ العربیٰ العظم  
 کے بیان بلاغت نشان سے وہ آیات واضح کر دیں جو آفاق و اطراف عالم غیب و پند  
 عین اور ذوات و نفوس مضمر اور پوشیدہ نہیں اور وہ عجائبات آشکارا کر دیئے  
 جو اجرام علویہ اور اجسام عنصریہ خصوصاً فرخ انسان کے اندر رکھے ہوئے تھے یعنی اس  
 کی ایجاد میں بہت سے تغیرات اور تحولات جیسے نطفہ ہوتا اور علقہ اور مضغہ بنتا جو مادہ  
 پر گذرتے ہیں۔ اور اس کی تصویر اور نقاشی زنجبائے خوشنما اور صورت باکے  
 دل پر اعضاء کے قرار اور قویٰ متماثل کا ایجاد کرنا اور اس کی تربیت میں غذا پہنچانا  
 اور نشوونما دینا اعلیٰ تو شکم مادر میں ثانیاً صغیر میں اور بچپن میں ثالثاً جوانی اور کمال  
 سالی میں اور برابرا بچا بڑھاپے اور شیخوخت میں پیر دفع بیات اور عل مشکلات اور  
 افحاشت طہوضین اور اجابت دعاے معظنین اور اس کی ہدایت کے لئے پیغمبروں کا  
 بھیجا اور کستانوں کا نازل کرنا تاکہ جو امور خیمہ فطرت کے اندر مستور تھے منصہ  
 ظہور پر جلوہ گر ہو جائیں اور دین صیقلی اُن کے نصیب ہو جس کے معنی بجز تفصیل فطرت  
 کے اور کچھ نہیں۔ چنانچہ مضمون اس آیت کا فاقم فاحمدک للذین حنیفاً  
 فطرت اللہ الیقظرات الناس علیہم لا تبدیل لخالق الشیء ذلک الدین الحقیم  
 اس امر کا شاہد ہے اور مدلول آیت بک فیکر ابرہیم حنیفاً۔ اس پر دل ہے۔

تیسری تہمید۔ جانتا چاہئے اگرچہ اقوال و افعال فرد و اقوال و افعال ہیں لیکن  
 بعض وجہ کے لحاظ سے ان کو احوال کے مقیم اور کمال بھی شمار کر سکتے ہیں کیونکہ افعال اور  
 اقوال غالب اور بدن کے حکم میں اور احوال بنز و روح اور جان کے ہیں اور حسن طرح  
 غالب بے حسان جادات کی جنس سے شمار کیا جاتا ہے اسی طرح جان بے قالب

لے غبت کے معنی بھل ہوں۔ مہ منہر بھی ہوئی مہ حلقہ جاہرا خون مہ صفہ گوشت کی چوٹی  
 کا بولہ جو منہ ڈال کر چبا ڈالا جائے ۱۲



زبور کلمات سے حاصل ہوتا ہے۔ مثلاً کلام کلوج اور مارپیٹ اگر یہ کیفیت غضب  
 کے فروغ میں اور قوت غضب حوالہ قلبیہ سے ہے لیکن ان آثار کو اس کے  
 تمکات اور کلمات کے مرتبہ میں رکھا جائے کیونکہ اگر کسی کو حالت غضب یا فرحت  
 عارض ہو اور اس کے آثار جیسے سب و شتم یا غم و سرور سرائی اور ضرب و  
 جلد یا عیش و نشاط کے اسباب کی آرائش و عشرت و انبساط کی محفلوں کا ترتیب دینا  
 اور اس کی مثل اور افعال و اقوال فرج یا غضب کے فہور سے جہانج آئے  
 تو ایسا غضب اور فرحت و سادہ نفسانہ کی جنس ہے شمار ہو کر فوراً غضب کی آگ  
 میں لپٹے منتقل ہو جاتی ہے اور فرحت کا انبساط انقباض اور پڑھو گئے بدل کر باطل  
 ہو جائے گا اور اس حالت قلبیہ تاہم اقوال لسانہ اور افعال جسمانیہ کے کرتے ہیں تو البتہ  
 اسے قوت اور تیز دید ترقی میر آ جاتی ہے اور دوست و اہل حاصل ہوتا ہے اسی طرح  
 نعم جو ادنیٰ محبت اور حسد کی تعلیم اپنے اسالات میں اعتداد و انداز سے منزہ ہے چارچ  
 امور قلبیہ اور حالات نفسانیہ میں سے ہے لیکن اقوال محبت اخیر اور افعال تعلیم اخیر  
 اس کو در بالا کرتے ہیں اور وہ آب و تاب بخشتے ہیں جو اہل و جان سلیم پر غنی نہیں اور  
 ان امور کے سوا وہ حالت قلبیہ ایسی ہو جاتی ہے جیسے مہر کا ناکا تب شہسوار ہے اس  
 جب اس مقدم کی تہید ہو چکی تو ہم اصل مطلب کی طرف رجوع کرتے ہیں۔

پہلا افادہ - واضح ہو کہ محمد سلیم الفطرت جوازل الازل سے زمر جاہل سادات  
 میں نکلا جا چکا ہے اور بارگاہ الہی سے ایک عنایت تھی اس کے بارہ میں مری رکھی گئی  
 ہے۔ جب اپنے گوش ہوش سے اس امر کو سنتا ہے کہ اس کا نام محمد ہے منہاسے  
 جہانہ و نفسانیہ اس کو بخشی ہیں۔ حدیث کے برترین مراتب ہیں اور جو درخشش کے  
 بلند ترین مناصب میں واقع ہے اور کامل ترین اوصاف اور بہترین نعمت سے متصف  
 ہے اور نقص کے سات سے منزہ اور ذوال کی صفات سے ہزا ہے اور جن شخص قوی ترین

واعظ و خطباء ہیں

وہ نسبت ندر کی فرما کر کہتا ہے ۱۲ ص ۱۰۰ اور شہ کریمہ گاہ کلوج ۱۰ ص ۱۰۰ اور خطبہ اپنے ایک اور کتاب  
 میں بہت جگہوں پر



مراتب استیجاب میں واقع ہے کیونکہ ہر گھڑی اور ہر ساعت میں ہر چیز کے لئے اُس  
 کا حکم تیار ہے۔ جہاں تک کہ اپنے جوارح اور اعضاء میں بھی اس کا محتاج ہے گویا  
 کہ اس کا تمام وجود حاجت اور نعم حقیقی کی نعمتیں باوجود کمال صمدیت اور بے پردائی کے  
 ہر ساعت بارش کی طرح جس رہی ہیں اور بصیرت کی آنکھ سے ان آیات اور نشانات  
 کو دیکھتا ہے جو آفاق و انفس میں برآمد ہوتے ہیں اور ان عجائبات  
 پر نظر ڈالتا ہے جو ارض و سماں اور اثری تاثریات پر از عرش تا فرش حاصل  
 نوع انسان میں خصوصاً اُس ناظر کے لئے نفس و ذات میں جن کے بعض کی طرف  
 شروع کلام میں اشارہ گذر چکا ہے مبسوط اور پھیلائی ہوئی ہیں تو لایا سورہ مذکورۃ الصدر  
 جو اس کی نظرت میں درجیت رکھئے ہیں ایک جنبش پیدا کرتے ہیں اور اس کے  
 سینے کو بڑھاتے ہیں اور اس کی تہ دل سے نعم حقیقی کی نسبت بڑی حب اور  
 نہایت درجہ کی تعظیم اُس طرح کڑی ہوتی ہے ایسے افعال و اقوال کے تصور کا تقاضا کرتی ہے  
 جو اس کی تعظیم اور اس کے شکر پر مال ہوں اور اُس کی صمدیت اور اس کے کمالات کے  
 نمایاں نشان دکھائی دیں اور ایسے اموال کے نبل و خراج کر ڈالنے کی تقاضی ہوتی ہے جن  
 سے اس کی رہنما و خوشنودی حاصل ہو سکے۔ پس اس کے تسبیحات و تحمیدات و تحمیرات  
 جو افعال جنہوں میں اور عموماً تعظیم کے ساتھ مزید جہد و محنت ان معانی کے جو اول کلام  
 میں مذکور ہوئے ہیں ان سے سرزد ہونے لگتے ہیں خصوصاً تہلیل جو اس کے اعلائے مراتب  
 اور اقوی مقام ربوبیت سے متفرق و یگانہ ہونے پر دلالت کرتی ہے اس سے ظاہر  
 ہونے لگتی ہے خصوصاً اُس کلام پاک جو امور اربعہ مذکورہ کا ایسی وجہ  
 شارح و مفسر ہے جس سے بڑھ کر تصور نہیں باوجودیکہ وہ کلام پاک شعاثر معجز کی  
 تعظیم سے مخلوط و مزوج ہے پس اُس کلام پاک کو وہ مومن پاک کمال تعظیم سے بیت تدریج  
 معانی کے اُس وجہ سے کہ پہلے مذکور ہو چکا ہے زبان پر لاتا ہے اور ان اذکار کے



مذہب خصوصاً اس کلام کی عظمت اس کے قلب و عقل کو مالا مال کر دیتی ہے۔ اور الفاظ کی شیرینی اور مضامین کی رنگینی اس کے دل کو شکار کر لیتی ہے اور اس کے ہوش و عقل کو سرسبز روشن نورانی کر دیتی ہے اور خیالات منتشرہ اور وساوس پرانگندہ اور آثانی باطلہ اور غرائم عسیریہ اور حب و تکبر و ماسویٰ اللہ کو پاش پاش کر کے لاشے اور قانی کر دیتی ہے اور اس کے عقل اور دل کو الواث بہم سے پاک کر دیتی ہے۔ بے ذکر اس قوم کا اور ہم نے اس کا نام ذکر ایمانی رکھا ہے اور چونکہ ابتدائے کلام سے معلوم ہو چکا ہے کہ اقوال لسانی اور افعال جسمانی سے احوال نفسانی کو تاہید عظیم بہم پہنچاتا ہے اور آپ کتاب صغیر میر کہتی ہے پس بنابر علیہ ذکر مذکور امور اربعہ فطریہ کی ریادتی اور ترقی کا باعث ہو جاتا ہے اور ایک لغت اور عظیم حیدر ذکر کے وجود سے فوہ کی طرح جوش مار اٹھتی ہے اور حب عظیم کا جوش اور اقوال و افعال کے صدور کا تقاضی ہوتا ہے۔ اسی طرح جانبیں سے یہ سلسلہ چلتا جھانکے گا تا کہ قبیل کا مضمون جس کے معنی حضرت حق سبحانہ کا یگانہ ہونا الوہیت اور ربوبیت اور فضائل ذاتیہ اور فواصل متحدیہ میں اقصائے مراتب استغناء اور ادراج وجود ہمسائے ساتھ متصف ہونا اور انعام و تاثیرات کے وسائل کا نظر سے گرجانا اور ان کی طرف التفات کرنے سے اعراض و درگزر دینی کرنا اور ان کے حال سے بالکل بے اعتنائی اور لاپرواہی کرنا اس کے دل میں قرار پکڑ جاتا ہے اور نہایت مضبوط و مستحکم ہو جاتا ہے حتیٰ کہ تمام کائنات جو عالم کون میں ظہور پذیر ہیں اور آئندہ ظہور پکڑ جاتی ہیں تمام کو بلا واسطہ اس کی قدرت کاملہ سے متعلق دوا بستہ جانتا ہے اور جو انعام کہ اس پر اور اس کے اہمال پر فائض ہوتا ہے۔ سب کو بلا حجاب اس کی تربیت بالغہ کے آثار شمار کرتا ہے اور جو کمال کہ موجودات کے ذرات میں سے کسی ذرہ میں چمکتا ہے سب کو اس کے جمال و لایزال کا عکس سمجھتا ہے اور جو نقصان ممکنات میں سے کسی ممکن کے اندر ہوتا ہے سب کو اس کے بارگاہ جلالت سے دوا اعتقاد کرتا ہے پس ساعت قضا



اُس کی قدرت کے عجائبات کے دریا میں غوطے لگاتا ہے اور بلبلے کی طرح باد حیرت کے سوا کچھ مانع نہیں نہیں لاتا۔ اُنّا قانّا اُس کے انعامات کی کتاب کا مطالعہ کرتا ہے اور بجز مضمون عجز و تجالت اور اُس کی نعمتوں کے حقوق کے ساتھ قیام نہ کر سکنے کے سوا کچھ نہیں حاصل کرتا یہ ہے فکر اُس قوم کا اور ہم نے اُس کا نام رکھا ہے حواقیہ صمدیت <sup>(۲)</sup> دوسرا افادہ۔ جب یہ فکر حد کمال کو پہنچ جاتا ہے اور لغتِ بشریہ مضحل کر دیتی ہے اور ایک ایسی حالت طاری ہو جاتی ہے کہ اُس کی تشبیہ بخشنہ کل جاتے نمک کے پانی میں یا اضمحلالِ شبنم کے آفتاب کے سامنے اور کسی چیز سے نہیں دی جا سکتی اور اُس کی ایسی حالت ہو جاتی ہے کہ اگر اوپر دیکھتا ہے تو تمام آیات و عظمت اور انعام کی پاتا ہے اور اگر پاؤں کے نیچے دیکھتا ہے تو آثارِ عظمت و انعام دیکھتا ہے۔ اور اگر اپنے اندر دیکھتا ہے تو یہی دیکھتا ہے اور اگر اپنے باہر دیکھتا ہے تو یہی دیکھتا ہے اور اگر اپنے آپ کو اُس کی خدمت اور اس کے انعام کے شکر میں خاک سے برابر کر دے بلکہ خاکِ تبر باد دادہ بنا ڈالے اور پھر اُس سچی تبلیغ کو اپنے خیال میں اُس کے انعامات سے موازنہ کرتا ہے اور عقل کی تر ہر دس اُس کی عظمت کے ساتھ تو لٹتا ہے تو انفعال اور شرمندگی کا دریا اپنے دل کی پیشانی سے ٹپکوتا ہے اور اپنے آپ کو اُس میں مستغرق جانتا ہے بلکہ اپنے جوارح اور اپنی قوتوں کو بھی منہجر اُس کی نعمتوں کے شمار کر کے اور اُس کی قدرت کے عجائبات کو پہچان کر نہایت درجہ کی محبت اور تعظیم ہم پہنچاتا ہے۔

میرت نامم شرم خود کر حال تو دیہ است  
انتم پیائے خود کہ بکویت رسید است  
بر دم ہزار و سہ زخم دست خویش را  
کو دامنیت گرفتہ یہ سویم کشیدہ است

اور جس وقت اُس کا مبارک نام زبان پر لاتا ہے تو اس کا تمام باطن اُس عظیم کی عظمت اور جلالت سے اس طرح لرزے میں آ جاتا ہے جس طرح نیم سوری کی تاثیر سے شاخ درخت

عظیم بہت بڑی سے نعتیں جو دوسروں کو پہنچی ہیں وہ ناہولی دگم شنگ ۲



مید اور اس کے ہر ہر سوے سے اپنے عجز اور احتیاج کی نرا اور اس (وہی النعم) کی  
 بے نیازی اور استغناء کا آوازہ قرارہ کی طرح جوش مار اٹھتا ہے پس اس الفت  
 شریہ کو جو کہ نہایت تعظیم سے ملی ہوئی ہوتی ہے اور مومن کے ظاہر و باطن پر مسلط ہو جاتی ہے  
 حب ایسانی سے ملقب کرتے ہیں اور چونکہ اس حب کلنج مومن کے عقل کی خاک پاک میں جو  
 اتباع ہو اور استماع بدعت سے خالی ہے بویا ہوا ہوتا ہے اس لئے ہم اس کا نام حب  
 عقلی رکھتے ہیں اور اس وجہ سے کہ شارع نے اس حب کی طرف دعوت کی ہے اور اپنے  
 بندوں کی مدح کے مقام میں کسی کو ذکر کیا ہے اور دین کے تمام ارکان اور آداب کو اسی  
 حب کے حاصل کرنے کے لئے مقرر فرمایا ہے اس لئے ہم اسے حب ایسانی سے بھی نامزد کرتے ہیں۔  
 دو مشہوری طریت۔ حب ایسانی کے مودات کے بیان میں — اور وہ دو قسم  
 اور تین اقسام میں مشتمل ہے۔

پہلی قسم یہ۔ غفنی نہ رہے کہ حب ایسانی کے حصول کے اسباب اصل اور اس  
 سعادت جوادانی کی مودات کی فتح و بنیاد حضرت علی سبحانہ و تعالیٰ کا اختیار اور اس  
 جواد مطلق تعالیٰ شانہ کا اعطایا اور اعطایا جو کہ ازل کا زل میں اس ذرہ ناچیز  
 کا نصیب ہو کر اسے ذرہ مقبولان کے شفا کر گیا ہے۔ پس وہی اختیار اپنے ذریعہ  
 ناچیز کو خفیہ خاک سے اٹھا کر ذرہ ایک تک کشاں کشاں کے حساباً ہے اور  
 ہر مقام میں ایک لطف جبرید اور تربیت مناسب اس سے ظہور میں آتی ہے۔ لیکن  
 چونکہ وہ اجتبابائے فطری مستور الاثر اور مفقود النہج ہوتا ہے اور بعض امور مناسبہ کی  
 ملاقات سے خفا کا پردہ اس کے چہرہ سے دور ہوتا ہے اور آہستہ آہستہ اس کے  
 آثار ظہور پذیر ہوتے جاتے ہیں۔ بنا بریں ان امور کا منجملہ مودات اور آثار کے شعور  
 کر کے ہیں اگرچہ مودات حقیقی اور سبب اس وہی نور ازل ہے کہ جو ابتدائے آفرینش  
 سے اس کی طبیعت کی تہ میں دوغیت رکھا گیا تھا کیونکہ ان امور مودہ کے اضعاف  
 معاف سے ان آثار کے عشر عشر کا حاصل ہونا مستبعد معلوم ہوتا ہے چہ جائیکہ  
 عہد میں حق کا دروازہ حصہ یعنی مودات حقیقیہ۔



اس قسم کے الطاف اس قسم کے وظائف پر مترتب ہوں۔

دوسری تمہید۔ بات چاہیے کہ اگرچہ اس سرمایہ سوالات کے فوائد کو تقریر اور تحریر میں مفید کرنا نہایت مشکل بلکہ ناممکن امر ہے لیکن مقولہ مَا لَا يَكُنْ دَلِيلًا عَلٰی حَقِّهِ کے بموجب ان میں سے بعض کی طرف اشارہ کیا جاتا ہے تاکہ صاحبان عقل و دانش غیر غدار پر قیاس کر کے حقیقت کا سراغ لگالیں۔

پہلا افادہ۔ حجت ایمانی کے عمدہ فوائد سے ایک امر یہ ہے کہ مشرعیات کے اتباع پر دلی ارادہ کو پختہ اور مضبوط کریں اور موافقت سنت پر کمال رغبت کریں۔ اور بدعت سے نہایت دیر نفرت کریں اور اللہ تعالیٰ کی حکم رسی کی قوت اور زور سے پیچھے ہارنا یعنی کتاب میں اور سنت رسول امین کا ظاہر و باطن سے پورا اقتدار کرنا اور حق سبحانہ و تعالیٰ کی رضا جوئی کے لئے کمر بستہ کو حجت باندھنا اور اس میں جلائے کا انتقاد اور تعظیم اور اس کے شعائر کا ادب خصوصاً شرع کا ادب جو کہ اعظم شعائر ہے۔ خوبی کے درست کرنا یہ نہ سمجھنا کہ مقصود اس کلام سے عبادت شرعیہ کا کثرت سے بجالانا ہے۔ یاد دواؤں کو ہم پہنچانا جسے علوم الناس تقویٰ کے نام سے لقب کرتے ہیں بلکہ مقصود اس سے عقائد شرعیہ پر قلب کا اطمینان ہو جانا اور اوامر و نہی کی نسبت بدل سے محبت اور ریخت اور تعظیم کا جوش مارنا اور خالق حق سبحانہ و تعالیٰ کی رضا جوئی میں خلق کی مواظقت اور مخالفت کی کچھ پروا نہ کرنا اور مانع اور ممانعت کے اٹھانے میں ارادہ کا حکم کرنا۔ چنانچہ اپنے ضم کی رضا جوئی میں اپنی جان و مال کو برباد کرنا اور اس کے ادا کر کا عیب آوری میں اپنے سرو سامان کو ہار دینا اپنی سمیت عالیہ کے سامنے ایک جو کے برابر بھی شمار نہ کرے۔ جس خالق و مانع کو اپنی سمیت کی تراد میں اس کی رضا جوئی سے موازنہ کرے ذرہ کے برابر بھی اس کا وزن نہ سمجھے بلکہ اس کی بصیرت کی آنکھ میں ان دونوں کا موازنہ ایسا دکھائی دے جیسے نیچے کو پہاڑ سے توڑنا اور اپنے دل میں اس مانع کے اٹھانے

یعنی جو چیز ساری ساری مائل نہ ہو سکے اس کو باطن میں نہ چھوڑ دینا چاہئے بلکہ کچھ نہ کچھ حال کرنا چاہئے جتنا کہ اس کی



اور اس عائق کے ٹہانے پر دلیری پائے اور باعتبار محبت (مردانہ) اپنے آپ کو اس پر غالب اور زبردست سمجھے اگرچہ وہ عاقبت نہایت سخت اور دشوار گزار ہو۔ پہلوان انہیں تن کی طرح کی کہ نقیبوں کی سہ دہرائی کی آوازیں اور مہر جو انوں کے میدان میں نکلنے کے لئے اس کو مست کر کے لڑائی کے میدان میں کھینچ لائیں پس وہ خیر مست بہادری کے اور پردہ کی نشہ کے سبب سے کسی کو اپنا ہم کپہ نہیں جانتا بلکہ اپنے دل میں یقیناً جانتا ہے کہ جس کی طرف محبت کا شہدائے اٹھائوں گا اور جدھر عزیمت کا رخ کروں گا فوراً بے حقیقت جیون کی طرح پامال کر ڈالوں گا اگرچہ رستم زماں و آخر اسباب وقت ہو اور یہ ایک وحشیانہ امر ہے کہ تقریر و تحسیر کا دائرہ اس کے بیان و تصویر سے نکلی کرتا ہے۔ بجز و جہان ضعیف اور قلب سلیم کے کسی کو اس کا رخا نہ بین و خصل نہیں۔

**دوسرا افادہ۔** منجھد موکرات حُب ایمانی کے جانب حق جل و علا کو جانب نفس پر ترجیح دیتا ہے۔ ایسی طرح کہ نفس میں اس سے ایک قسم کا انکسار اور شکستگی پیدا ہو جائے اور صفت بہیمیت کی بنیاد میں اس سے انقلاع ظاہر ہو جائے اور جو امور اس انکسار کے باعث اور اس انقلاع کے موجب ہوتے ہیں ان میں بحیب اختلاف اشخاص اور اوقات میں بڑا تفاوت اور فرق ہے۔ مثلاً جو شخص کھانے پینے کا فریفتہ ہے اور کسی کی طرح نان و علوہ پر گڑ پڑتا ہے اور اس کی بہیمیت کے دور کرنے میں ان امور کی خواہش کو ترک کرتا اور غیبر کو اپنے اوپر محض اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لئے ایثار کرتا "جس جگہ نہ ایسی چیزوں کی حصول کی طمع ہو نہ قسطنطنیہ اور خدمت گذاری کی امید ہو اور نہ رہو ایثار سے مشہور نیک نام ہونے کی توقع ہو۔" علیٰ ہذا القیاس۔ اس شخص کی تعلیم طلب میں جس کی فطرت میں عورتوں کی عشق بازی اور شہوت رانی رکھی ہوئی ہے اگر اس کو حسن و اتفاق و یادری و نجات و اقبال سے معشوقہ ذات جمال اور محبوبہ صاحبِ حب و مال رقیبوں سے بچا کر آئے تو اس خوشی کے وقت میں خداے تعالیٰ کی خوشنودی چاہئے نہ میلے



کے لئے اور اس کے عذاب سے ڈر کر زمانے پر سب کرنا باوجودیکہ رغبت مصاحبت  
طرفین کے دامن گیر حال ہے اور شوق و شہوت جو شش زن ہے اور کسی مانع طبعی اور  
عرفی کا نام و نشان نہیں حالانکہ اس محشور کا وصال حاصل کرنے میں اس نے بڑی  
بڑی مشقتیں اٹھائی تھیں بہت سے اموال خرچ کئے تھے " دخل عظیم رکھتا ہے۔ اسی  
خرچ بخل مل پرست و مسنان طائب عزت و نام کے لئے محض لوہہ ایشہ بے حساب  
مال خرچ کرنا " اس حیثیت سے نام و نشان کی طلب اور مبدلی علیہ کی مداحی اور حق  
شناہی کی امید نہ ہو یا اس کے کسی پہلو احسان کا عوض یا مکارفات یا آئندہ  
اس سے کسی منفعت کے حاصل ہونے کی امید نہ ہو یا سخاوت و جود سے مشہور ہونے  
کی توقع نہ ہو۔ ایسا کام کرتا ہے کہ اس کے غیر میں نہیں کرتا اسی طرح مفلس فقیروں  
اور ذلیل مسکینوں کے ساتھ تواضع کرنا باعزت اغنیا کے حق میں جو اپنے اقربان و  
امثال میں عزت و جاہ سے ممتاز ہوں اور نام و نشان سے زمانہ سیر میں مشہور  
ہوں۔ اسی طرح طاقت کی جگہوں میں پیش قدمی کرنا۔ جہاں جان و مال کا تلف ہونا  
اور عیال و اطفال کی بربادی نظر آتی ہو۔ اہل ٹھن و نزول لوگوں کے حق میں جنہوں نے  
میدان کارزار اور معرکہ نبرد کا چہرہ آنکھ سے دیکھا اور زمانے کے گرم دھڑ کو مطلق  
نہیں چھکا۔ اور اسی طرح بحث و مناظرہ میں سکت کرنا اور سچی بات میں جھجکا  
چھوڑ دینا اور اپنی تانہی اور غلط فہمی کا اقرار کر لینا ان علماء کے حق میں جو نکات  
و تبحر میں مشہور ہیں اور قوت مناظرہ اور خصم (جانب مخالف) کے ساکت کرنے  
میں نامور ہیں اور توجیہ اور تاویل کے فن میں یدِ طولی رکھتے ہیں اور مل اور منع میں کعب  
علیہ رکھتے ہیں اور اسی طرح ابنائے جنسِ اقران پر حسد نہ کرنا اور نام و نشان کی مطلق  
پہوانہ کرنا اور اہل زمانہ میں امتیاز کا طلب نہ کرنا اور خوارق و کمالات و کشف و کرامات

۱۱۔ یعنی پوری طاقت ۱۱۔ بڑی دسترس ۱۱۔ یعنی جو جس اسلاف سے مال خرچ کرنا ایسی تاثیر رکھتا ہے ۱۱۔

۱۲۔ یعنی پوری طاقت ۱۲۔ یعنی بڑی دسترس ۱۲۔ شکل کرنے میں اور مدد سچی افرامی کرنے میں ۱۲۔



آئندہ اور دعاؤں کی قبولیت کے اظہار میں کوشش کرنا ان شائع کے حق میں جو قوت  
 تاثیر کے موصوف ہیں اور کشف وقائع میں مشہور ہیں یہ تو اختلاف اشخاص کے مستحق  
 جو تفاوت تھا اس کا بیان ہوا لیکن جب مختلف اوقات کے جو فرق ہوتا ہے اس کی مثال  
 یہ ہے کہ دیکھ لو یہ یاں کا یہاں ہے جیسے سیر الی کے وقت میں ضعیف آباد شہروں میں اور بار  
 ہری کے تار سے پر کوئی کر لای کے لئے بھی نہیں غرض تا پھر ناگاہ ایک ایسا وقت آجاتا ہے  
 کہ ایک نئی روح بے آب و گاہ میدان میں گرفتار ہو جاتا ہے اور شدت بیاس کی وجہ سے جان طلب  
 ہو جاتا ہے پس ہزار ہر و چہرے سے آب زر لال کا ایک پیا نہ کہیں سے پیدا کر کے اپنی تمام ہمت  
 سے اس کی طرف متوجہ ہو کر اور اپنی زندگی کو اس میں منحصر کر کے اس چار چتر آب کو ہاتھوں لے کر  
 چاہتا ہے کہ خشکی لب اور سوزش سینہ کو اس آب زر لال سے دور کرے اور اپنی جان کو ہلاکت سے  
 نجات بخشنے اس اثنا میں ایک اور شخص جو اسی حال میں گرفتار تھا اس کو اپنے اوپر ایشیا رکھا اور گویا  
 کہ اپنی جان کا غرق نکال کر اپنے جگر سے ایک ٹھکڑا نکال کر اس شخص کو دیدیا اور اسی طرے امر بالمعروف  
 اور نہی عن المنکر ہے کہ ہر طالب علم جو مدرسہ میں بیٹھا ہے اور ہر نقیر جو کسی خانقاہ میں قیومہ ٹھکڑے  
 ہو کے ہوتا ہے بلکہ ہر مسلمان جو کسی مسجد میں آمد و رفت رکھتا ہے اور اپنی حیثیت کے مطابق عبادت  
 ہے پس ناگاہ ایک ایسا وقت آ پہنچتا ہے کہ اس میں اظہار کلمہ حق چاہنا ہی کا موجب اٹھ اید  
 ربیڑی کا سبب ہوتا ہے لیکن اس میں کسی سنت کا زندہ کرنا یا کسی بدعت کا محذوم کرنا آتا ہے ایسے  
 وقت میں کلمہ حق کہنا بڑی قدر قیمت رکھتا ہے، لہذا ان کلمات کا خلاصہ ہے کہ یہی سہل  
 اور آسان آسان کام ہیں کہ حکم طاعت اکثر یہ کنایہ عالی ہمت شخص ان کی بدوہ نہیں کرتا اور ان  
 کاموں کے لئے چند اور پردہ نہیں کرتا اور یہ کام اپنے کامل کے نفس میں کچھ بڑ نہیں ٹپکتے پھر ایک ایسا  
 وقت آ پہنچتا ہے کہ یہی امور افضل عبادات اور شکل ترین ریاضات ہو جاتے ہیں اور داخل کے  
 نفس میں ایسی تاثیر پہنچاتے ہیں کہ ان سے ہزار چہاروں سے اتنی تاثیر کے حاصل ہونے کی اس سبب  
 نہیں ہوتی۔ تبصرہ افادہ :- وہ حجت ایمانی کے حوالات کے منہج بڑے مواقع غلیظہ میں کسی  
 فعل کا واقع ہونا ہے۔ چنانچہ خیریت کی تائید اور سنت کے زندہ کرنے اور بدعت کے نابود کرنے  
 تہ لفظ طاعت ۱۲ تا یعنی بڑی کوتاہی ۱۲



میں کوشش کرنا یا طریق حق میں سے کسی طریقیت کا رواج دینا یا مقبولان بارگاہ حق تعالیٰ  
میں سے کسی معتدل کی اولاد کرنا یا اپنی بلا یا مصائب میں سے کسی مظلوم استغمدیہ کی فریادیں کرنا یا  
یا اپنی عورتوں پر سب سے گانہ کے کسی خارجہ کی اطاعت کرنا یا کسی اہل حق و اضطراب کی تنگی کی  
کوشش کرنا یا کسی بیچ و تاب کے گرفتار سے حالت صحت تاواری کا دور کرنا اور اسی طرح  
ایسی ہی کو کوشش جس سے شخص عام ظاہر ہو یا اس کی وجہ سے اصلاح فیما بین الناس حاصل ہو  
اگرچہ یہ سب نفس پر خدای شاق نہ گذری جو اور خدایاں صرف ایمانی کثیرہ یا اوقات عزیزہ کا  
موجب یا بذل و سرخواریات اور ترک مال و فاقہ کا باعث نہ ہوئی ہو۔ خائفانہ بہ عاقل ماہرین  
حدیث پر پوشیدہ نہ رہے کہ احادیث رسول و امین اور آثار مصلحہ صالحین میں جو کچھ پہل  
اور حقوڑے ستور سے اعمال پر پڑے بڑے ثمرات کثیرہ کا مترتب ہونا ذکر ہوتا ہے۔ چنانچہ  
اس کی وجہ یہ سمجھنی چاہیے ہیں یہ اعمال یا کوششیں تم سے ہوں گے یا تیسری قسم سے اور اگر صحیح  
شرائع صادر ہوں تو اپنے فاعل کے نفس میں حب ایمانی کے پیدا ہونے کو واجب کرتے  
ہیں اور حب ایمانی بحسب مراتب خود خود کمالاً و نقصانات بالذات موجب نجات اور  
سبب رنج و رجات ہے۔ واللہ اعلم۔

تیسری ہدایت :- حب ایمانی کے آثار میں سے تمام محبت و عزیمت حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ  
چلا اقادہ :- حب ایمانی کے عمدہ آثار میں سے تمام محبت و عزیمت حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ  
کی رضا جوئی اور اس کے ادا کرنا تحصیل میں قتا ہو جانا اور اس کی رضا جوئی تک پہنچانے والے  
مقبولہ طریقیت کی اشاعت میں کوشش کرنا اور لوگوں کو اس کی اطاعت اور فرمانبرداری کی  
طرف دعوت کرنے میں جہد و جدوجہد کرنا اور ترک بدعت و فساد کی طرف ان کو ہدایت کرنا نہ  
مکالمہ و مشاہدہ اور حصول مقامات فنا و بقا اور صفاتی اشیاء کے مکشوف ہونے کی طلب  
تسا کرنا ہے اور ہرگز ہرگز یہ نہ سمجھنا کہ مراد اس کلام سے ان کا فرد ہونا ہے ان مقامات سے  
یعنی یہ کہ صحابہان حب ایمانی ان درجات پر ترقی نہیں پا سکتے حاشا و کلہا ایسا ہرگز نہیں بلکہ  
سب لوگوں میں سے یہ بزرگ زیادہ تر مقامات مشاہدہ و مکالمہ سے کامیاب ہونے والے



ہیں اور میدانہائے فنا کے شہسواروں میں زیادہ تر چالاک اور محارفہ انگشت حقانی  
اشیاء کے سمندر میں سب سے بہتر تیراک ہیں بلکہ مقصود یہ ہے کہ ان کا مقصود اصل اور حاد  
دلی بجز رضائے مولیٰ و اطاعت مصطفیٰ اور کوئی چیز نہیں ہوتی اگرچہ وہ مقامات رفیعہ اور درجات  
عالیہ کی طریقہ کیسی یا بعض عنایات مجربات وہی سے اُن کے نصیب ہو جاتیں۔ بیعت  
فراق و وصل رضائے دوست طلب کر حیف باشد از وغیر ازیں تمنا سے

اعرض صاحب اس جب کو سوائے طلب رضائے مولیٰ اور مجر اس کی فرمان برداری کے اور کوئی  
کام نہیں اور ایسے ہجر اور مجاہد سے جو کہ اس کی فرمانبرداری میں خلل انداز اور اس کے غصہ اور غضب کا  
موجب نہ ہو۔ اسے کچھ عار نہیں اور وہ حالات نفسانیہ اور ملکات قلبیہ جو اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری  
کی ترقی اور زیادتی میں کام نہ لیں اُس کے کسی کام کے نہیں اور اسی استعراق بہت اور تمنا سے  
عزیزیت کے نتائج سے ہے کل ماسوی اللہ سے تمام طائف جلیت اور بنجیہ کا جن کا غشا رضا  
جوئی خداوندی نہ ہو۔ منقطع ہو جانا اور خوف خدا اور ان تمام امور کی اصل ایک حالت ہے حالات  
قلبیہ میں ہے کہ اس کا نام و فروع اعتقاد علی تربیت اللہ ہے جیسے ایک غلام فرمانبردار کو اپنے مولائے  
مشفق کی تربیت پر اعتماد ہو جاتا ہے کہ وہ غلام اُسی اعتماد کی وجہ سے اپنے حوالے کے حامل کرنی فکر  
بہر حال میں فارغ خیال رہتا ہے اور غم اور فکر کی فوجیں اس کے دل پر هجوم نہیں کر سکتیں اور اپنے مولائے  
سوائے اور کسی کا خوف اور کسی دوست کے امیر اس کے دل میں راہ نہیں پا سکتے اور اپنے مولیٰ کے  
مال و ملک میں اُس کی اجازت سے ہے کھٹکے تعریف کرتا ہے اور اس کے نافرمان غلاموں اور سرکش  
چاکروں اور بڑی دیر سے حکم کرتا ہے اور یہی اعتقاد قلبی توکل کی روح ہے اور باقی امور اُس کے  
قالب میں ہے مت سمجھا کہ توکل کا مقتضا ابواب دعا و دعا کا مطلق ترک کر دینا ہے نہ بلکہ اسباب  
پر اعتقاد کا جھوٹ دینا۔

بیعت ۱۔

گفت بخیر باد از بسند  
بر توکل زانے اشتر بہ ہند

دوسرا اتحاد :- سخند آثار محبت ایمانی کے بلاؤں اور مصیبتوں پر دلیر ہو جانا ہے اور یہ معنی از  
تفہیم کے نہیں بلکہ اس سے اعلیٰ ہے تفہیم اس کی ہے کہ جس طرح کوئی شخص اپنے منہم کی رضا  
جوئی کے لیے مشفقانہ اعتقاد ہے اور ان مشفقوں کی تمنی اس کے دل اور جان کو پہنچتی ہے لیکن چونکہ



اپنے جسم کی رضا اور خوشنودی اُن مشقوں کے برداشت کرنے میں تھکا ہے اس لئے وہ تمام  
 محنت اور تلخی اپنے اوپر بڑا رکھتا ہے اور اس محنت کشی اور قہقہہ مشقت کو جو اُس نے محض  
 اپنے بولی کی رضا جوئی کے لئے اختیار کی ہے جس کی جنس سے شمار کرنا چاہیے اور ایک دوسرے شخص سے  
 کہ جسم نے اُس کو اپنی زنجار جگہ محنتوں میں محفوظ رکھا ہے اور طرہ طرح کی مصلحتوں سے کامیاب  
 کر رکھا ہے مثلاً ایک بڑا اعلیٰ نشان کل اس کے لئے یتا کیا ہے اور اس کے لئے محض شادی  
 ترتیب دے رکھی ہے اور اہل عشرت و نشاط اور خوشی اور دل لگی کے لوگ اس کے لئے حاضر کر رکھے  
 ہیں اور مستی شادمانی اور مکرر دسائے اُس کے لئے تیار کر رکھا ہے پس وہ نیزہ فریب دار انقیاد و شادمانی  
 کمال عزت و افتخار سے اس شخص میں رونق افروز ہے تو ایسی خوشی اور شادمانی اور فرحت اور  
 کامرانی میں اگر پھر یا پتو اُسے کا ہے تو فریب دار و ظلم جو سرگرم پادشہ تک اخراجات و کمرانات سے  
 پُر ہوتا ہے خوشی کے موجوں اور فرحت کا نہروں اس دکھ کو ذرا برابر بھی نہ سمجھے گا۔ اور ہرگز اس  
 حدود کا کچھ رنج اُس کے دل پر نہ گزرنے لگا اور کسی بدست پریشانی کی کوئی حرکت اُس سے صادر ہو  
 تو پھر اپنے دل میں شرمندگی اور خجالت کھینچے گا اور اس ناشائستہ فعل کے حدود کی وجہ سے  
 اپنے آپ کو طفل لبوں اور سبک مزاجوں کے گروہ سے شمار کرے گا اس طرح حسب ایسا ہی  
 وہ کسی سبب سے غلط کثرت نعم خداوندی اور طرہ طرح کی تربیت ربانہ کے کسی مصیبت کو غفلت سے  
 کہتا نہ ہو ایک جو کہ برابر نہیں شمار کرتا اور اس مصیبت کی کدورت اُس کی خوشی اور سرور میں کسی طرح  
 کا خلل اور غم نہ پیدا کرتے ہیں ان بلاؤں کی پیدا نہ کرنے اور شر اور مشکلات میں خیال میں نہ  
 آنے اور مصیبتوں کا اثر اس میں نہ کہ دل لبا نہ پہنچے اور نعم کی نعمتوں کے ساتھ اُس کے گمراہ  
 سرور و اتہاج کو "فجاءتہ بطلی" جانا چاہیے اور یہاں سے غم نہ ہو گیا کہ صاحب حجب ایمانی  
 کا کام شکر و شکر ہے اور کبھی اُس کا کام صبر کے درجہ تک نہیں اترتا اور شکر کی روح وہی سرور  
 میں ہے کہ بے شمار امور اور بے غش و شش کے ملاحظہ کرنا سبب قناعت ہے اور باقی تمام  
 اضل و قرائل تغلیہ اس کے قلب میں اور شجاعت بر بلایاں فروغ ہے ہمیشہ خوشی اور بے غم  
 رہنا کی شجاعت میں ہی فرحت اور سرور ہے جو کہ اُس حقیقی نعمتوں کے ملاحظہ کے سبب حاصل ہوتا ہے  
 اور اوجہ و نگرانہ کائنات سے جو کہ کھلیے مثبت غلبہ اور لذت یہ مقدار ہے وہ ذات والا



صفات مستغنی اور بے پردہ ہے اور ہر ایک کا ہر ہے کہ اس ذات کثیر البرکات کا استغناء  
 نزل و لایزال ہے اور اس کی نعمتوں کا ہر حال میں خیفان ہوتا ہے اور اس شجاعت کے فروغ سے  
 ہے۔ خدا الہی پر راضی رہتا اس لئے کہ وہ ہر کچھ تحقیق اور محب عقلی جب اپنے آپ کو یاد جو د  
 عدم استحقاق کے طرح طرح کی نعمتوں اور رشوارنگ کی شہرتوں میں مستغرق اور اپنے آپ کو ان سے  
 بالا ماں دیکھتا ہے تو البتہ اس کی عقلی خاص جو کہ نواہیان سے روشناس ہے ہر بلا اور مصیبت کو جوں  
 پیش آتی ہے تربیت اور تادیب کے قید سے شاکر کرتی ہے اور اس سے نفع نظر کر کے جب  
 اس بات کا خیال کرتا ہے کہ اس کی ذات کسی طرح سے ادنیٰ نہ ہو اور اس نعمت کا استحقاق نہیں  
 رکھتی تو نعمت کے زیادہ نہ ہونے کی شکایت یا بعض نعمتوں میں تفریق ہونے کا فکر اس سے صادر  
 نہیں ہوتا بلکہ عکس شکایت اور عرفہ فکر کے لئے اپنے ذہن میں کوئی توفیق نہیں پاتا۔ بیست  
 پروردگار ترائیم بیست ام رکش کہ ہر چہ ساقی مار نیست عین الطاف است

اسی لئے صاحب محبت ایمانی کو اشعار پشویہ اور مضامین عشقہ سے جن کا اکثر وارو مدار کلمات  
 فکر اور شکایت پر ہوتا ہے۔ کہ لافقا ولذات نہیں حاصل ہوتی بلکہ اس قسم کے اشعار سننے سے  
 کسی انداز اور کیفیت کو نہیں سمجھتا ہے۔ تیسرا افادہ۔ مغیرہ آثار حب ایمانی کے کھلنے پھٹنے اور پھیلنے  
 وغیرہ خطوط نفسانہ مباحہ پر ریاضت شاقہ کی چند ان پر دہنگر کہ ہے یعنی ان دشوار کاموں کو  
 صاحب محبت ایمانی اپنے محکمت کے نہیں سمجھتا ہے اور قصور ان محکمت کا عقل نہیں کرتا۔ ہاں  
 اگر کوئی غرض انرا غرض صحیحہ سے جو کہ اسکے کمان کے لازم اور اس کے حال کے آثار سے ہے مرتب  
 ہو دے تو البتہ ان دشوار کاموں کو پہلے ایک نفیر جان کر کمالی حیرات دل اور وسعت صدر سے  
 عقل کو چکا چلیے جہاد اور اس جیسے اور نویدات دین تین اور ستات شرع میں مشغول اور  
 تقاضیوں کو برداشت کرنا اور جیسے اس پر غریب ترکہ میں حبس کی رخصت دل کی تہ میں تہ کو چھوٹی  
 ہے اور اس کا علاقہ سیر ہے قلب جانشین ہو گیا ہے۔ مشقت کا اٹھانا اور جیسے جو کہ پیاس  
 برسی کی مشقت کو برداشت کرنا یہ سب ایشار اہل حوائج کے اپنے نفس پر اور ان جیسے اور بھی  
 جنہر سے اور میں جو محنت کشی کے موجب ہو سکتے ہیں غرض کہ صاحب محبت ایمانی ایسے ریاضات  
 کو بلا موجب قصور نہیں اختیار کرتا بلکہ بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ خطوط نفسانہ اور لفظانہ



جیسا کہ اس کو بڑی ترقی جیسے ہیں چنانچہ اس آیت سرایا ہر ایک میں اس امر کا شفا ہے  
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اخْلُقُوا مِمَّا رَزَقْتُمْ ۖ بَعْنِ اٰیۡہِ اٰیۡمَانِ دَاۡلِمِ سَحَرِیٰ حَیۡرِیٰ  
 جو ہم نے تمہیں عنایت کیں، تفصیل اس احوال کی یہ ہے کہ جس طرح بعض ہر بان مٹی اپنے برگزیدہ  
 غلاموں کو اپنے مال و تناسل میں تصرف کرتی تھی اسی طرح اہل ایمان اگر وہ برگزیدہ بندہ بعض غلاموں کے  
 انہماک کے لئے بے اپنی نہایت غمازی (اور اس امر) کے ظاہر کرنے کے لئے اس کا کوئی دوسرا کارساز  
 نہیں جو اس کے خواجہ کا دست دربار ہو یا کوئی دوسرا مٹا نہیں جو اسے غلو و غصا تیرہ سے کامیاب کرے  
 بعض مستاعنوں میں ضرورت سے زیادہ تصرف کر گزرے تو البتہ یگانگی اور اتحاد کا رابطہ زیادہ مستحکم ہوگا  
 اور اگر اس سے بے سبب و احتیاج کرے تو البتہ دوئی اور بیکارگی کا پردہ اپنے مٹنے کے درمیان ڈال دے گا بلکہ اگر  
 تم مانگوں اور غصا غلاموں کے معاملات میں اچھی طرح سے طور اور مصلحت کر دو تو سلام ہو جائیگا کہ بعض اوقات  
 میں ایسے غلاموں کا غصا لے لوں اور جہانی غزو کا در خواست کرنا بلکہ غمازش سے مانگنا علاوہ عبودیت  
 کی اب رہا ہے کہ اس قدر زیادہ کر دیتا ہے کہ اس سے ہزار چند خدمتوں سے ایسے علاقوں کا حاصل ہوتا ہے  
 نہیں بلکہ بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ وہ بندہ برگزیدہ جانتا ہے کہ اس کے مالک نے سب چیزیں خدمت  
 کا سامان اس بندہ کے واسطے ہی کر رکھا ہے لیکن صرف واسطے ظاہر کرنے اپنے احسان کے واسطے ظاہر  
 کرنے محتاج غلام کے واسطے کشادگی دلچ کے ان کے استعمال کی اجازت کو اس غلام کی درخواست پر موقوف  
 کر رکھا ہے پس ایسے احوال میں درخواست اور طلب ان لوازم اور غلو و غصا کی ایسا سلف رکھتی ہے جو  
 خارج از حد بیان ہے خلاصہ یہ کہ جب غلو و غصا نہ اور نذرانہ جہانیہ کا حاصل کرنا معاملات حت ایما نہ  
 ہیں جو کہ مقصود و مطلوب احکام شرعیہ سے ہیں ہے اکثر اوقات سوجب غلو نہیں ہوتا بلکہ بعض اوقات  
 میں نفع عظیم بخشا ہے کہ وہ نذرانہ خود کا جب کتب ایمانی کے اعظم آثار سے ہے اہل ایمان کے  
 منہ پر کھول دیتا ہے اسی لئے کلام ربانی اور آیات قرآنی ان لذائذ کی راحت پر تامل نہیں اور ان لذائذ  
 کے حاصل کرنے والوں پر اعتراض کرنے سے راکت ہیں چنانچہ فرمایا یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ۖ كُنُوا  
 مِمَّنْ كَتَبَتْ مَا رَزَقْتُمْ ۖ بَعْنِ اٰیۡہِ اٰیۡمَانِ دَاۡلِمِ سَحَرِیٰ حَیۡرِیٰ ۖ اٰیۡہِ اٰیۡمَانِ دَاۡلِمِ سَحَرِیٰ حَیۡرِیٰ  
 یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ۖ كُنُوا مِمَّنْ كَتَبَتْ مَا رَزَقْتُمْ ۖ بَعْنِ اٰیۡہِ اٰیۡمَانِ دَاۡلِمِ سَحَرِیٰ حَیۡرِیٰ ۖ اٰیۡہِ اٰیۡمَانِ دَاۡلِمِ سَحَرِیٰ حَیۡرِیٰ  
 اور احوال صاف کر دیا اور فرمایا قُلْ مَن مِّنْکُمْ مِّنْ رِّبَیۡہِ اٰیۡہِ اٰیۡمَانِ دَاۡلِمِ سَحَرِیٰ حَیۡرِیٰ ۖ اٰیۡہِ اٰیۡمَانِ دَاۡلِمِ سَحَرِیٰ حَیۡرِیٰ



الْبَرِّ فَقُلْ هِيَ وَلَدِي فِي الْمَنَاسِكِ الَّذِي يَكُونُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - یعنی کہو کہ جس نے حرام کی  
اشترک زمینت جو اس نے اپنے بندوں کے لئے ظاہر کیا اور سترے رزق سے تو کہ وہ ان لوگوں کیلئے  
ہیں جو ایمان لائے دنیا کی زندگی میں مشترک (خاص انہیں کے لئے ہیں) قیامت کے دن ۔

چوتھا افادہ منجد آثار حب ایمانی کے مناجات کی حالات اور طاعات و عبادات کی لذت پانے اور  
امر کی حقیقت شروع کلام میں مذکور ہو چکی کیونکہ حب ایمانی میں الفت و محبت کا نام ہے جو نہایت درجہ کی تعظیم  
سے ملتی ہوئی ہے اور یہ امر بحکم ضرورت اقوال و افعال تعظیم کے صدور کا موجب ہوتا ہے بلکہ مدح لسانی  
اور تعظیم حب ایمانی کا ناماء مجرد سے متقاضی ہوتا ہے کہ بدن صدور ان امور کے اس حب کے صاحب کے  
دل کو چیں نہیں پڑتا جیسے صاحب غصب غفلت غصہ کا صادر ہونا اور صاحب سرور سے اغلاں فرحب کا  
صادر ہونا یہ ضرورت ہوتا ہے چنانچہ ابتدا میں اس کا بیان مفصل ہو چکا ہے اغرض صاحب اس  
مال کے حق میں باطن مشروط جس سے لائق ہوا شرع کے ساتھ " جس سے مراد اغلاں  
جو مدح جیسا ہمیشہ محفوظ رہتا ہے اور اس کے احوال باطنیہ ان اغلاں ظاہریہ سے ملے جلے رہتے ہیں  
پس اغلاں ان اغلاں کے صدور کا تقاضا کرتے ہیں اور اغلاں و احوال کا قوت و کمال کو ترقی بخشنے ہیں  
اور اسی عبادت میں لذت اور طاعت میں خیر پائی جانے کے سبب سے خشک گالی سے دور اور اللہ ویرانہ  
سے پاک ہوتا ہے اور اسی وجہ سے ارتقوی عبادات میں اقراط و تفریط سے محفوظ رہتا ہے ۔

پانچواں افادہ :- منجد آثار حب ایمانی کے فوائد متعدد کہ اپنے نفس کی تکمیل پر ترجیح دینے والا اصلاح  
خیر امین الناس اور انتظام سیاحت منزلی اور سیاحت مذلی کو اور خلق اشترک خدمت میں مشغول کے برداشت  
کرنے اور ان کو تربیت میں محلیف سمجھ کر اور ان جیسے اور لوگوں کے اختلاف دالے اور کو حلت اور تنہائی  
اور لوگوں سے بھاگ کر جنگوں اور سیابانوں میں رہنے اور اپنے اوقات کو اذکار و مراقبات سے بھر رکھنے  
پر ترجیح دینا ہے اس لئے کہ پچھلے اور اگرچہ حصول مشاہدہ اور سکالہ میں تاثیر قوی رکھتے ہیں مگر قسم اول  
کو رضا کے خداوند کا کھینچ لائے میں دوسری قسم کے امور سے زیادہ تر ملاحظت ہے اور اس کو بہت  
صاحب کسی کمال کو اسباب جلب رضائے حضرت حق جل و علا کے ہونے اور مساوی نہیں سمجھ سکتا ۔

چھٹا افادہ :- حب ایمانی کے عمدہ ترین آثار اور اس کے افضل ترین لوازم سے تقویٰ کی حقیقت ہے  
جس کا تعبیر عرف مشرق میں مساجد کے ساتھ کیا گیا ہے جس کو فرمایا " فَمَنْ يُبْلِغِ الشَّاهِدَ الشَّعْوَ



فَاُولَٰئِكَ اَلْبَنَاتُ اَلَّذِيْنَ فِيْ اَهْلِ الْبَيْتِ وَفِيْ السَّيِّدَاتِ وَفِيْ الشُّعْرَاءِ وَفِيْ الْاَشْرَافِ  
 یعنی جو افراد داری کرے اشعار و رسل کا ہیں وہ لوگ ہمراہ ہیں ان لوگوں کے جن پر انعام کیا اشعار کے  
 پیغمبروں میں سے اور صدیقیوں میں سے اور بزرگواروں میں سے ۔ اور حدیث شریف میں ہے انحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے دلکھوت اشارہ کر کے فرمایا اَشْرَافُ الْعَالَمِیْنَ ہُنَا وہ اس طرح حقیقت کی طرف اشارہ  
 ہے اور انھیں اسکی اس طرح ہے کہ ضرور کرنے والے اسکی نقصان رسانی کا اذعان کمال اور نقصان میں اضافہ  
 ہے اور جو شخص نفس اذعان میں ہم تفاوت کا قائل ہے اس کا قول و کردار و بیان کے خلاف ہے اور اس کا  
 کلام ناقول ہے چنانچہ اس کی تفصیل اپنے مقام میں کی گئی ہے ۔ الغرض جو شخص اپنے عبادت کی مضرت کا  
 اعتقاد رکھتا ہے لیکن ان کا نفس ان امور کے ترک پر اس کی اطاعت نہیں کر سکتا اس شخص کو اذعان کا ایسا  
 مرتبہ حاصل ہے جو نصف ترین مرتبہ ہے اور اس کو نفس اذعان عقلی سے نامزد کرتے ہیں اور ایک مذکور  
 شخص ہے جسکو امور مضارہ کا مضرت کا اذعان اس حد تک پہنچتا ہے کہ اس کے سبب اپنے نفس کو ان امور کے  
 ارتکاب سے روک سکتا ہے اگرچہ ان امور مضارہ کو پہنچنے کا خواہش اور ان کے ارتکاب کا میل اس کی طبیعت  
 میں پوشیدہ ہے لیکن ان کا مضرت کا اعتقاد اس خواہش اور رغبت کا مقابلہ کر کے اسے نہیں چھوڑتا  
 کہ اپنے اعضا اور جوارح کو پوشیدہ ناپاکی کے آثار سے آلودہ کر کے پس اس شخص کو اذعان کا ایسا مرتبہ  
 حاصل ہے جو پہلے نفس کے مرتبہ سے قوی تر ہے اور اس مرتبہ کا نام اذعان افعالی رکھا جاتا ہے اور  
 ایک شخص اور ہے جسے ان امور مضارہ کا مضرت کا اعتقاد اس حد تک قوی ہو گیا ہے کہ جب وہ امور  
 مضارہ اس کے رو برو حاضر ہوتے ہیں اور اسکے دل میں یہ دم چڑھتا ہے کہ ان امور کا اثر اس کے نفس پر  
 پہنچے گا اسکو کوئی ایسی تقریب پیش آئے جو اسے ان امور کے ارتکاب پر باعث ہو تو ایسے وقت میں اس  
 شخص کے باطن میں ایسا خوف اور کاوش پیدا ہوتا ہے جو اس پر طبیعت کے انتظام کو دم برہم کر دیتی ہے  
 مثلاً اس کا رنگ اڑ جاتا ہے اور اسکی آنکھیں بے رونق ہو جاتی ہیں اور اس کے اعضاء میں سرخاورد  
 ایک اعضا میں شاکھ بر ہو چڑھتا ہے اور اس مرتبہ کا نام اذعان عجزی رکھا جائیے پس انھیں مرتبہ اذعان  
 کو شرف دینا ہوں اور درجات کو چھوڑنے اور ان جیسے اور امور منوعہ شرعیہ کی نسبت پر قیاس کرنا جائیگا  
 جیسے کفار کے ساتھ نرمی اور ہاس میں تشبہ کرنا اور ان کی عیوب و سیلوں پر خوشگوشی ماننا اور اہل بدعت و اہل کفر  
 ساتھ سلی جمل کرنا اور ان کی بدعتوں کے واقعہ لینے میں مشابہت پس اذعان کا پہلا مرتبہ علین ایمان ہے



کہ بدن اس اذعان کے دفعہ کے درجات سے نجات حال ہے اور دوسرے مرتبہ کو ظاہری تقویٰ کا روح شاکر کرنا چاہیے کیونکہ ظاہری تقویٰ اور امور دنیویہ سے بچنے اور نفس پرہیز کے ساتھ ظاہری کو نیک نام ہے اور اس کا روح مراتب اذعان سے بہا مرتبہ ہے جس کے سبب نفس و شیطان سے مقابلہ کر لیں اور میرے مرتبہ کو تقویٰ حقیقی کی روح شاکر کرنا چاہیے کیونکہ حقیقی تقویٰ منوعات شریعہ کی نسبت جیسا کہ امت مسلمہ نے کلام ہے اور اس کی روح وہی اذعان ہے جو ایمان کی علالت ہے اور مراتب احسان سے محدود ہے یہ صاحب اس مقام کے آثار کا ایک نمونہ ہے اور ہر صاحبِ حیران سلیم ذہن مستقیم جو کمال کی آنکھ سے ان امور کو دیکھیں تا مل کر گیا البتہ ان امور بسیرہ سے آثار کثیرہ کا استنباط کرے گا۔

## چوتھوں نے ہدایتِ حقیقیہ ایمانی کے بیان میں

اس میں پانچ افادے اور دو قافیے ہیں

پہلا افادہ: ایمانی محبت جو اصل میں نہایت درجہ کا پیار ہے جب زیادہ تعلیم کے ساتھ ملکر اپنے کمال کو پہنچتی ہے اور سچے منعم کی رضا جوئی پاک مومن کے اخلاقیات پر اعضا اور قوی کو اپنے اثروں اور فوہوں سے روشن اور خوبصورت بنا دیتی ہے اور شکر اتواکل اور نیکیوں اس کے درمل میں جاگیر ہو جاتے ہیں اور تمام موجودات کے پیدا کرنے اور ان میں طرح طرح کے تعزات سے کہ رنگ رنگ غنوں کے ساتھ اس بے قدر قدرہ اور مٹھی بھر کی پرورش اور ہر قسم کی بجا اور سعادت سے اس کا نگاہ رکھنا بھی انہی میں سے ہے تاثر کرنے میں اس ذات بابرکات کی کھٹائی کا ملاحظہ اس کے ذہن میں مضبوط ہو جاتا ہے اور خیالی و حیر جو کہ ایمان بقدر کا خلاصہ ہے اس کے دل میں یہاں تک عید جاتی ہے کہ اپنے تمام مال و اسباب کو اپنی ملکیت میں نہیں جانتا بلکہ اپنے آپ کو اس جو پائے کی مانند جو اپنے مالک کے ہر سے بھرے کھیت چر رہا ہے خیال کر کے دنیاوی زمینوں اور دنیا گاہی کے سامانوں سے غافل کر دیتا ہے اور اعضا اور قوی کو اور اپنی عبادت کو بھی اپنا نہ جانے لیتا بلکہ اپنے آپ کو اس کوئی یا پھر کی مانند جو حکمران اپنے مالک کے کاموں کے صادر ہونے میں واسطہ اور تمہید یا جو سے زیادہ کچھ حصہ نہیں لے سکتا ہے اور رب اللہ رباب کی ربوبیت کے ساتھ اس کا سینہ بیان تک کھل جاتا ہے کہ وہ جیسا چاہتا ہے وہ کیا۔ اسی مقام کی ایک اور جگہ ہم نے لکھا کہ رب ہونے پر راضی اور خوشنود ہونا







میں کھتا اور جنگ آزمائی میں طاق بہادر اور دلیر ایسے بھی ہوتے ہیں کہ بہادری کے معنی سمجھنا اور اس کی  
کھواتی نفسانی کیفیتوں سے بہرہ کرنا ان کے مشکل بلکہ محال معلوم ہوتا ہے اور ایسا ہی مستحق یا  
گرچہ دلہ شیر جیسے کسی نوجوانک امر کا معلوم کرنا اور عاشق یا ساد میں نقصان پہنچانے کے کسی چیز کے طور کا  
یقین کرنا اور بات ہے اور خود خوف والی کسی ایسی کیفیت کا جاننا ہوتا کہ رنگ کی زردی اور آنکھوں کی  
بے رونقی اور ہوشوں کا خشک ہونا اور شیوں کا سست ہو جانا اور احشاء کا بیکار ہو جانا اس کے آثار  
میں سے ہے۔ اور بات ہے اس سے کہ خوفناک امر کو تو بہادر اور بزدل دونوں پہنچتے ہیں لیکن بزدل پر  
ایسی حالت گذرتی ہے کہ بہادری کا عنصر عشیر جی نہیں آتا اس طرح کسی خوبصورت آدمی کو خوبصورتی  
کے جاننے اور اس کے خلد خال معلوم کرنے میں عاشق اور عظیم عاشق برابر ہیں لیکن جو چاہے دتاب اور ظن و  
اضطراب عاشق کے دل پر گذرتا ہے غیر کے دل پر نہیں گذرتا۔ جب یہ عقیدہ پہنچتی اور عقل اور قلب کی  
فرق نہیں ہیں چٹھے گیا تو جاننا چاہیے کہ بعض لوگ اجتہاد سے پیشانی عقل کے تیز اور قلب کے کند ہوتے  
ہیں اور بعض اس کے برعکس چنانچہ آنوردہ کارکن عیون ہوتے ہیں شہید نہیں۔ پس جو لوگ اجتہاد  
فطرت میں تیز عقل پیدا ہوئے ہیں جب ان کو ان کی عزایت اس مقام پر پہنچاتی ہے اور عقلی طور  
سے ان کو مشرف کر دیتی ہے تو اس کو اندازہ کی طرف سے امور خیر میں خادم بناتے ہیں اور ظلم کی  
جانب سے اللہ جل شانہ کی رعنائی اور اس کی ولایت کے نشان اس پر ظاہر کرتے ہیں  
غلا وہ خواب میں دیکھتا ہے کہ اشتر تبارک تعالیٰ کی جانب سے یا فرشتوں یا پیغمبروں یا نبیوں کی طرف سے  
کسی چیز کے سرانجام دینے کا حکم ہوتا ہے یا ساد میں کہ اس کے ذریعے اس کام کی طرف رجعت و تابی  
جاتی ہے یا کشف کے طور پر اس سے آشکارا اس واسطے کا تمام عالم اس کے سامنے حاضر ہو جاتا ہے  
یا اس کی سوچ بچار کے تحت اس میں اس کا ہرے کرنے پر اور نگہ کر چو لے (خبروات) اور اس کے  
چھوڑ دینے پر اس کی بیجا آدمی کی ترنگ رہنے والے (دلائل) اس کے ذہن میں کھینچنے لگ جاتے ہیں  
اور ایسے ہی ان واقعات کے ظاہر ہو جاتے کہ "جو تیر جہاں کے ساتھ تعلق ہے" یا ان امور کے  
برخیز ہو جاتے کہ چورہوں کا صلاح سے تعلق رکھتے ہیں یا اجتہاد کی سکون یا گھبراہٹ کے  
انتظامی امور کے انکشاف کو اس پر ظاہر کیا جائے اور اس طرف اپنے آن پہلے بڑے کاموں کو جن کو  
پسندیدہ اور پسندیدگی میں منتخب ہے۔ نور اور تاریکی کے لباس میں دیکھتا ہے اور خیال باش نور کا



کہ خواہیست اور بصورت رنگوں اور خوشنما اور بد نما شکلوں میں معلوم کرتا ہے اور اس قسم کے  
 رنگ کو اصطلاح اور مشورت میں محدث کہا کرتے ہیں اور جو رنگ ابتداء پیدائش میں پاک دل  
 والے پیدا ہونے میں اس وقت رنگ و اُن کے دل سے نکلتے ہیں۔ ان کی عقل ان امور کی حقیقت پہ آگاہ  
 ہو یا نہ ہو مثلاً جن چیزوں کا وقوع غیب میں اس شخص کی وساطت سے مقدر ہو چکا ہے اُن پر اپنے دل میں ایسی  
 میری اور حیرات معلوم کر لے گا اور برائیتوں کو برائے اللہ کے دل میں پیدا ہو جائے گا کہ وہ ان کو مجھ کر کے  
 بس نام کے کرنے پر آمادہ کر دیتا ہے اور خود یہ شخص اس اور اسے اور باعث کے پیدا ہونے کے سبب میں  
 حیران رہتا ہے اور اس کی وجہ سے کچھ تہمتیں نکلتا اور جن چیزوں کو وقوع غیب میں اس کی وساطت سے مقدر  
 نہیں ہوا ان کی نسبت اپنے آپ میں تمہیلی اور ان چیزوں کے وقوع میں رکاوٹ اور استبعاد معلوم  
 کر لے گا اور ان کے واقع ہوجانے کی کوشش میں مستحق اور کافری اور ان کے طلب کی شقت و کی برداشت  
 میں تعلیت اور تمکلات اس کے دل میں پیدا ہوجا تا ہے اور ایسا ہی اللہ تعالیٰ کے غضب زدوں پر فوٹا  
 کی مانند پر غضب دیا اسکے دل میں جو شرارتا ہے اور اس کے مہم بندوں پر بارش کی مانند رحمت اور  
 ہر بارش کا ہر بار اس کے اندر برساتا ہے۔ وہ ان امور پر اس کے اطلاع نہ ہو جو غضب زدوں کے مظلوم  
 ہوتا اور ہم دونوں کے مہم ہونے کا باعث ہوتے ہیں اور خواہ اچھے اور بد گاہوں کے حواز  
 اور ہم حواز کو نہ جانتا ہو۔ ان کے علم پر پہلنے کے بعد اپنے آپ میں خوش یا ناخوشی کو یا یا کر تا ہے  
 اور اس حلال اور پاک طعام کی طرف جہالت میں اس کے کھانے کے واسطے تیار کیا گیا ہے اس کو  
 خوراک میں پیدا ہوتی ہے اور اس مہم اور اس کے کھانے سے جو اس کے لئے تیار نہیں کیا گیا  
 اس کی لغت ہوجاتی ہے خواہ ناہم میں اس کے عقل میں حرام ہونے کا حال یا جس معلوم ہوتا  
 ہے اور یہ اوقات ان پر رُوئے الی اللہ فان اس کی اصلیت سے بے خبر ہوتی ہے اور اس کے  
 کے دل میں پیدا ہونے کے موجب حیران رہتی ہے اور اسی لئے لوگوں کو شریعت میں منہر اور اہل حرامین  
 کے نام سے پکارے ہیں اور لا اس کے قلب کو نہ میں صرف و حاکمنا اور غیب کی طرف متوجہ ہونا حکم  
 اور مہم میں کی حاجت ہے یہ بھی کہ ما جان قرب لوفی کی مانند اس امر کے واقع ہونے پر اپنی  
 حیرت کو نکال دے یا کسی کو نفع یا نقصان نہ پہنچائے کہ خود درہم ہوجائیں پس دشمنوں سے یہ لہجہ نکال دے  
 سے ناخوشی کہ موتی پر ان جزووں سے دعا کے حوالہ دیکھ نہیں ہو سکتا اور تعظیبات اور اوجہ



میں سے بعض امور دونوں قسم سے ہاں کہہ دیں۔ اور اس مقام کے لازم سے یہ خواہ اس مقام  
 نہ ہو کہ وہ خواہ تہیہ کہ جو حادثہ قرار کے کا پس ہو جانتے یا اس کے حال ہونے کے چھوڑا دے کہ  
 ہونے کے بعد صادر ہوتی ہو اس کا قبول ہوتا مگر یہ ہے کہ وہ دیا بھی تقدیر سے کہتا ہرچہ  
 کہ انہوں اور فیوض فیہ کی صورتوں میں سے ایک صورت ہے پھر جو شخص اس پر غور اہم کے مطابق  
 کوشش کرے ہوئے ان بزرگوں کے مقابل میں حکم ہو گا۔ ایک مقام اور خواہ ہو گا اور جو شخص اس پر غور  
 ہر کے حاصل کرے اور روانہ دیتے ہیں کوشش کرے گا یہاں وہ فقیر ہو گا اور اس مقام کی تحقیق  
 اور اس مقصد کی تفصیل میں پڑا کہ ام اور تاہیں مقام وغیرہم بزرگوں کے حالات سے طالب انہیں  
 چاہل کلام اس رستے کے امام اور اس گروہ کے بزرگ ان فرشتوں کے ذمہ سے میں اشارتے ہوئے ہیں جو  
 کو خدا الیٰہی کا طریقہ سے تہیہ اور کے بارہ میں اہام ہوتا ہے اور وہ اس کے جاری کرنے میں کوشش  
 کرتے ہیں یہاں ان بزرگوں کے حالات کا فرشتوں کے احوال پر قیاس کرنا چاہیئے۔

دوسرے اقسام :- اور اس مقام سے ہرگز اور اعلیٰ مقام ایمان تحقیق کا مقام ہے اور بعض ہرگز  
 اس مقام پر پیدا ہوتے ہیں اور ایمانی قیمت اس دشوار مقام کے پھر سے پوشیدگی کا پردہ دور کر کے اس کا  
 نور خدا کو سطر مانی رنگین اور روح کے ساتھ ظاہر کرتا ہے اور اس کا بیان اس طرح ہے کہ جو شخص  
 نفسانی لیاقتوں کے لحاظ سے آدمیوں کے صفات درجہ اور تفاوت دیتے ہیں اس بعض بریات اور  
 عہد لیاقت والے ہوتے ہیں اور بعض ہیں وہ ملکات طبعی طور پر پائے جاتے ہیں مثلاً اگر تم شجاعت کے بارے  
 میں غور کرو تو معلوم کرو گے بعض آدمی اعتبار پیدائش میں ہیں ایسے دلاور اور بہادر ہوتے ہیں کہ جو  
 ہم جلیوں سے لائق کہنے کے خواہاں اور پیادوں کی جھنڈی میں کے طالب ہوتے ہیں اگر چاہتوں نے بھی وہی  
 شہ شہ نہ کرکھا ہو اور شہم اور استفادہ کی کہانی نہ نہاد اور بلکہ کے سپاہ اور جہاد و ملکات  
 سواری اور شہزاد کا تقریب نہ کیا ہو بلکہ پیادہ اور طاووس کا اور اس کے دل میں ہوش آ رہا ہے  
 وہ لڑائی بھڑائی کے واقف کاروں کی ہم نشینی کے واسطے کوشش کرتے ہیں اور شہ آزموں انہوں  
 کے پاس ہیں جن کی مثال احوال کو شہ اس اس جیسے اور گناہانہ اور نہ ہونے کے مستحق کہنے کے  
 ہر سہاویوں نے ہر ملک کو اور کسی طرح بول و چال اور لہجہ اور سوز و گداز میں انہوں کے لڑائی کو  
 سے چھوڑ کر دے ہیں اور جنگ کے ذہنات سے ہر چیز کو محبت اور قبولیت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں



اور انی لانے والوں کے خلاف کہ وہستان کو قبولیت کے کاؤن سے منستے ہیں۔ انھوں نے اس پر  
 طوائی سے متعلق ہیں ان کے دل کی تہ میں ٹھہرتے ہوئے ہیں اور اپنی قرب کے ساتھ وہ ٹھہرتے ہیں دیکھتے  
 ہیں اور ان کے خلاف سے ان کو پورا انھیں پکارتے ہوئے ہے یہ ان کی عہدوں اور تہیزوں اور انھیں جیسے نظر  
 اور انھوں اور ان کا چال ڈھال اور ان کے پاس وغیرہ سے نفرت ہوئی ہے اور جس کام کو جنگ سے کہے  
 تعلق ہو توڑی توڑ کے ساتھ اس کو کرنا تک پہنچا دیتے ہیں اور جو کام اس امر سے بڑھتا ہو اس کے  
 حال کو دیکھتے ہیں زیادہ شہتیں اٹھاتی ہیں ان کے طریقے نہیں ٹھہرتے اور ان کے دل کو اس سے رکاوٹ حاصل  
 ہوتی ہے اور جیت تک ان کو اس میں جنگ میر نہ ہو اور شہتیں استاد لڑائی کے قانون ان کو نہ سکھائے  
 اور لڑائی کے میدانوں میں حاضر نہ ہوں تنگ دل اور پریشان رہ کر اپنی زندگی کو سوطر ح کے چپے رہا  
 میں گزارتے ہیں اور ان کو حاصل ہو جاتی ہیں ان کی تمام دھیری اور پریشانی اور غم مانتہ جاتے  
 رہتے ہیں اس قسم کا آدمی بہادری کی حقیقت کا طبیعت کے فوائد چھپائے ہوئے ہے اور اس کو لڑائی  
 کے ہتھیاروں کا مشق اور اس کے فن کے استادوں کی تعلیم اور جنگ کے میدانوں میں حاضر ہونے کی ضرورت  
 صرف بہادری کے حاصل کرنے کے واسطے ہے پھر سچا چاہیے کہ بہادری کے قانون کے حاصل کرنے کی تربیت  
 بھی اس کے دل میں کسی کے کھانے یا کسی کی صحبت سے پیدا نہ ہوگی بلکہ اس کا پیدا ہونا ہی ایسے امور  
 کے پیدا ہونے کی مانند ہے جو بے اختیار صادر ہو جاتے ہیں کیونکہ بہادری کا جو جوش اس کے دل میں موجود  
 ہے اس کا پورا کرنا اس کے خون کے حاصل کرنے کے بغیر ہو نہیں سکتا اور اس کے خون کا حاصل کرنا جنگ  
 کے ہتھیاروں کی استقامت اور استادوں کی ہم نشینی اور لڑائیوں کے میدانوں میں حاضر ہونے کے بغیر ممکن  
 نہیں پس لاچار مجبور ہو کر ہتھیاروں کے ڈھونڈنے اور استادوں کے تلاش کرنے اور سرکوں کی جستجو  
 لگ جائیگا اور ان چیزوں کے حاصل ہونے کے بعد اس کے دل کی قابلیت سوطر ح کی چمک دکھ کے ساتھ  
 ظاہر ہوگی اور کوئی ہم عمر اور ہم جنس لڑائی کے امر میں اس کے ساتھ برابری نہ کر سکے گا اور دوسرے جیسے ایسے  
 پیدا ہوتے ہیں کہ ان کی سرشت کی تختی صاف اور شجاعت کے غلبہ اور اس سے پاکہ ہو جاتی ہے یہی اگر  
 ایسے لوگوں کو بہرمان استاد ہاتھ آجائے تو طالت اور استاد کے کھانے اور زمانے کی موافقت کے ساتھ  
 پر لڑائی کے متعلق امور سے اپنا حصہ حاصل کر لیں گے اور استاد کا کمال عکس کے طور پر ان میں جلوہ گر  
 ہو جائے گا اور دوسرا آدمی جو ابتدا سے پیدا نہیں ہوتا اس کی طبیعت تو یہ ہے کہ مزاج وادب بایا



اگرین حرب کے ہزار استا و طرح طرح کی تربیت اور تادیب اس کو فن جنگ کی تعلیم کو ناچاہیں وہ ہزار  
 لڑائی اور سپہ گری کے فائن نہ ہو سکے گا اور سارے شاہانہ سے اس شعر کے سوا کچھ بھی یاد نہ کر سکے گا کہ  
 نیزہ منہم و خت افراسیاب برہنہ تنم را ندید آفتاب  
 یعنی میرا افراسیاب کی پیش نیزہ ہوں۔ میرے بدن کو آفتاب نے کبھی برہنہ نہیں دیکھا۔  
 اسی طرح فیض ربانی کی طرف نسبت کرنے سے انسانوں کے تین طبقہ ہیں پہلے ہم پہلے طبقہ والے  
 لوگوں کے طبی احوال کمال کا نام حقیقی ایمان مقرر کرتے ہیں اور جب وہ پیر الہی اچھا کمال اپنے وقت کے  
 نبی پر دی کے صیب سے تفصیل قوانین کے ساتھ کھل جاتا ہے اور شریعت کے سانچوں میں سے ایک سانچے  
 میں ڈھل جاتا ہے تو اس کے طبی چراغ پر جو انہی انزال میں غلبت خداوندی کے تیل سے روشن ہو چکا تھا  
 یہ شریعت حقہ شیشے کی مانند احاطہ کر لیتی ہے اور اس کے بسیدہ نور کو ہر ملک کو کے نہایت ہی غیب  
 اور غریب مدفن بخشی ہے پھر جتنی نور کے منجم ہو جانے سے وہ مدت حقہ جس نے اس صاحب کمال کے  
 باطن سے دہلا کر رونق حاصل کی ہے۔ چھنے والے ستاروں کی مانند عالم ملک اور ملکوت کے اختر شمسوں کی  
 اصل کی آنکھ کو حیران کر دیتی ہے اور کمالات کے سہ انوں اور شمسوں اور اور احوال اور مقامات کے  
 دیباچوں کے حیرانوں کے دجوسے ہو شیدہ نادر افسانہ مستحق فنا کی تکرار آتی ہے اور اس قسم  
 کے صاحبان کمال کو شریعت کی زبان میں صد حقین کہہ کرے ہیں ان داناؤں اور خطبوں پر  
 جن کو ذہن کی لطافت اور طبیعت کی صفائی کے باعث اس کلام کے مقرر اور اس مقام کے خلاصہ ملک  
 رسائی ہے پھر شہید نہ ہو گا کہ صدیق من وجہ ابتداء کا پیر اور من وجہ شریعت کا مقرر ہوتا ہے۔ پس  
 اگر صدیق نہ کی القاب ہو گا تو خصوصاً اقوال اور افعال میں خدائے تعالیٰ کی خوشنودی اور ارمانندی  
 کو خصوصاً عقائد کے صحیح اور غلط ہونے اور خاص لوگوں کے حالت اور استعدادوں کے بیکار ہونے  
 اور غرض اب اس طرح میں نہیں رہا کہ شریعت دانی کیا کرتے ہیں اور اسکی حقیقت پہنچ کر عوام افراد انسانی اس جہ کی نظر  
 پرست کرنا جس میں حق تعالیٰ و خدا کا قرب اور انکی رضا مندی حاصل ہو۔ اور ایسے فرائض اور افعال اور اخلاق سے پرہیز کرنا کہ جو  
 جو مباح اور حلال ہیں نقصان دہ ہیں اور تدریج منزل اور دین کے عہدہ اخلاقیہ پر فہم رہ جائے ۱۴  
 لہذا اس میں اس کلام کا طرف اشارہ ہے جو امیر المومنین علیؑ نے حضرت ابو بکر صدیقؓ کی خواہش کے باعث  
 کیا تھا کہ ایک کتاب لکھیں۔ جو کہ جو مباح اور حلال چیزیں ہیں اور جو حرام اور حرام چیزیں ہیں اور انکی حد و کثرت سے مراد لفظی طور پر نہیں ۱۵



اور جزئی معاملات اور واقعات کے بچانے اور سدھرنے اور ان کے ضروری انتظام کو اپنی طبیعت کے نور سے معلوم کر لیتا ہے مثلاً وہ اپنے دل کی شہادت سے جان لیتا ہے کہ فلاں بات یا فلاں کام اشد جہل مشائخ کو پسند یا ناپسند ہے اور فلاں عقیدہ درست یا غلط ہے اور فلاں خلق اچھا ہے یا بُرا اور فلاں معاملہ جو فلاں گھر والوں یا شہر والوں کے درمیان منقہ ہوا ہے یا فلاں رسم جو فلاں قوم کے لوگوں میں مروج ہے انتظام کے موافق ہے یا مخالف بہا ان امور مذکورہ کے احکام اس کو دودھ سے معلوم ہوتے ہیں ایک تو دل کی شہادت سے جو خاص کر ان امور سے متعلق ہے۔ دوم عام طور پر کلیات شرع میں ان کے مندرج ہونے کے سبب سے اور جو علم کہ پہلے طریق سے اس کو حاصل ہوا ہے وہ تحقیقی ہوا ہے اور جو علم کہ دوسرے طریق سے حاصل ہوا ہے وہ تقریری ہے اور اگر وہ حدیثی ترکی العقل تو ایسے علمی نور کی ان کلیات حقہ کی طرف رہنمائی کی جاتی ہے جو خطیۃ القدر میں عام طور پر نوح انسانی کے پرورش کے واسطے مقرر ہوئے ہیں اور وہ کلیات اس کے ذہن میں ہمیشہ محفوظ رہتی ہیں وہ انہی کلیات سے تمام جزئیات کو استنباط کر سکتا ہے پس شرعی علوم اسکو دو طریق سے حاصل ہوتے ہیں ایک تو جبلی نور کے ذریعہ سے دوسرے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے واسطے مثلاً وہ اپنے دل کی شہادت سے جانتا ہے کہ جو کام ایسا ہو اور فلاں چیز پر مرتب ہو اور اس سے فلاں شرہ حاصل ہو تو وہ کلام اللہ تعالیٰ کو پسند یا نہ پسند ہے اور جو عقیدہ فلاں حقیقتوں سے تعلق رکھتا ہو یا فلاں صفات اور اسماء الہی کو بیان کرے یا فلاں واقعات پر دلالت کرتا ہے اور فلاں طریق سے حاصل ہوا ہے وہ عقیدہ درست ہے اور معاش یا معاد میں نوح انسانی فلاں طریق سے ناخوذ ہو وہ عقیدہ باطل ہے یا معاش یا معاد میں نوح انسانی کی تربیت میں کسی کام نہیں آتا اور اس کا پڑھنا پڑھانا فضول معلوم ہوتا ہے اور جو خلق اور مکلف فلاں نتیجہ دے یا اس کے حاصل کرنے میں فلاں فلاں امور کی حاجت پڑے وہ اچھا ہے ورنہ بُرا اور جس معاملہ اور رسم سے فلاں مصالح حاصل ہوں وہ مقبول اور ضروری انتظام کے موافق ہے۔ ورنہ اس کا رد کرنا واجب ہے اور وہ انتظام کے مخالف ہے پس کلیات شریعت اور احکام دین میں اس کو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا شاگرد بھی کہہ سکتے ہیں اور ان کا ہم استاد بھی کہہ سکتے ہیں اور نیز ان کے اخذ کا طریق بھی وحی کی شاخوں میں سے ایک شاخ ہے جس کو شریعت کی اصطلاح میں نفث فی المسح کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں اور بعض اہل کمال اسکو باطنی وحی کہتے ہیں پس ان بزرگوں اور انبیاء و عظام علیہم الصلوٰۃ والسلام میں فرق صرف اتنا ہے کہ انبیاء علیہم السلام







ہے۔ کسب اور اکتساب اور صورت اور وقت تدریج ثابت ہوتا ہے جیسے انسان کی انسانیت محض پیدا ہونے پر  
 چیز ہے لیکن بلا چیز اس کو باقی حوانات سے جدا کرتی ہے وہ قوت ناقض ہے جو اس پر اہل انسانی میں پوشیدہ  
 ہوتی ہے کیونکہ اس وقت اچھوٹے بچے اور چوپائے میں کچھ فرق نہیں ہوتا بلکہ چھوٹا لڑکا سمجھنے اور بوجھنے میں  
 چوپائے سے بہت کمزور ہوتا ہے اور کچھ عرصہ کے بعد اس چھپی ہوئی قوت کا اثر علوم کے ملنے کی وجہ سے معلوم  
 میں ظاہر ہونے لگتا ہے اور جیسا کہ ابتداء کلام میں مذکور ہو چکا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی ہر بانی جو ازل  
 آغاز میں اس صاحب کمال کے بارے میں عنایت ہوتی ہے ہر وقت اور ہر مرتبہ میں اس کو نئی ہر بانی  
 اور تازہ تربیت کے ساتھ پسندیدہ افعال اور صحیح عقائد اور عمدہ اخلاق اور اچھی رسموں اور محلوں  
 کی طرف کشاں کشاں لے آتی ہے تا پسندیدہ کاموں اور غلط عقیدوں اور بُرے کاموں اور خواہشوں  
 اور رسموں سے طرح طرح کے واقعات اور تہففات کے ساتھ شکاہ رکھتی ہے۔ پس وہ ضرور انبیاء کی  
 اس محافظت جیسی نگہبانی کے ساتھ کامیاب ہوتا ہے جس کو عصمت کہا جاتا ہے۔ اس کا بیان یوں ہے کہ  
 جس طرح بعض لوگوں کو کسی خوبصورت آدمی کے عشق یا ہنر اور کمال کی طلب یا مال اور جاہ کے حاصل  
 کرنے وغیرہ کئی طرحی عارضہ پیدا ہوتا ہے اور اس کی وجہ سے اس کے کوئی ہمیشہ میں غلٹ پڑ جاتا  
 ہے اور اس غم کے باعث ایسے کاموں کی طرف ان کے دل میں کچھ استغاثات ظاہر نہیں ہوتی جو عرف  
 یا شریعت میں صحیح ہیں۔ اور ان امور کے ارتکاب کا ارادہ ان کے دل میں بکا نہیں ہوتا اور بعض دوسرے  
 آدمی جو عقل کی تیزی اور طبیعت کی نزاکت اور سرشت کی پاکیزگی پر پیدا ہوئے ہیں اور شفیق آباؤ  
 اور کھانے والے استادوں کی تربیت ان کے حق میں خیر ہوتی ہے ان کا قبائح مذکورہ سے پرہیز کرنا  
 عقل کی تیزی اور طبیعت کا وسیع ہو گا اور ان کی عقل کی تہہ سے ان قبائح کی نسبت وہ تعذر پیدا  
 ہو گا جو جلی طہارت والے شخص کو نجاست اور ناپاک چیزوں سے ہو کر رہے اور اگر کسی وقت ان سے  
 خطا اور نسیبان کے طور پر قبائح مذکورہ کی طرف رغبت اور میلان ہو جائے تو بیشک وہ شفیق خیر حمید  
 سے اس کو ان ناپاک چیزوں کے ساتھ آلودہ ہونے سے ہٹا رکھے گا اسی طرح بعض اہل کمال پاک  
 عشق کے علیہ اور حضرت ذوالجلال کے مشاہدہ کے استغراق اور فنا اور بقا اور چیزوں کے حقائق کے  
 مشکف ہونے کے مقام میں کوشش کرنے کے باعث مختلف اراؤں کے فنا ہو جانے سے کامیاب  
 ہو جاتے ہیں اور اسی فنائے حسیب تا پسندیدہ فعلوں اور باطل عقیدوں اور بُری عادتوں اور خراب



معاہدوں سے بچے رہتے ہیں اور یہ بچنا ارباب قرب النواض کا حصہ ہے اور بعض اہل کمال نور جبل الہی  
 عنایت ازل کے باعث بچے کوڑے سے تیز کر کے اپنے آپ کو قباغ مذکورہ سے پاک رکھتے ہیں اور  
 اگر کسی ان سے امور مذکورہ کی طرف کچھ رغبت اور توجہ ہو جائے تو ان کے ارادے کے دامن کو ازل عنایت  
 پر مار کر عجیب غریب معاملات ان گزندگیوں کے ساتھ آلودہ ہونے سے باز رکھتی ہے کہ **وَلَقَدْ هَمَّتْ بِہِمْ  
 حَہْمٌ یَّمَا کُنْتَ لَا اَنْ سَرَاۤیَ بُرْہَانَ تَرْہَہْ کُنْ لَکَ لِمَصْرُوفٍ مِّنْہَا اَشْوَاقٌ اَلْفَحْشَاءُ اِنَّمَا  
 عَنَسُ عِبَادًا مِّنْ خَلْقِہِیْنَ**۔ اسی معاملہ کی حکایت، اور یہ حفظ انبیاء اور حکماء کا نصیب ہے اور  
 اسی کو عصمت کہتے ہیں۔ یہ سمجھنا کہ باطنی وحی اور حکمت اور وجاہت اور حکمت کو غیر انبیاء کے واسطے  
 ثابت کرنا خلاف سنت اور آخر اجماع بدعت کی جیسے ہے اس واسطے کہ ان امور میں بہت سے امور حضرت  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں میں صحابہ کبار کے مناقب میں وارد ہوئے ہیں چنانچہ اہل حدیث  
 میں سے واقف کاروں پر پوشیدہ نہیں اگر کلام کے طویل ہو جانے سے طال اور ٹیکری کا خوف  
 نہ ہوتا تو ان حدیثوں میں کچھ حدیثیں اس جگہ ذکر کی جاتیں اور یہ مت سمجھنا کہ اس کمال والے لوگ  
 جہان سے منقطع ہو چکے ہیں اور قرب الوجود در دئے زمین سے محو ہو گیا ہے بلکہ تب تک کہ روشنی اور  
 اندھیرے کا خوش رقتار دور رنگ گھوڑا دوڑنے میں ہے وجود کا میدان حال اور مقام کے شاہسواروں  
 کے گھوڑے دوڑنے کی جگہ ہے۔ ہاں صاحب کمال کے کمال پریشانی علم حاصل ہونے کا طریق جو کہ فہم حاصل  
 کی خبروں میں خسر ہے جو کچھ زمانے کے گزرنے کی وجہ سے منقطع ہو چکا ہے جیسے کہ اُس زمانے کے گذر جانے کے بعد  
 غیر مضمون مسئلوں میں شریعت کے حکموں میں سے کس حکم پر قلع علم کا حاصل ہونا ممکن نہیں حالانکہ محدثین کے اجتہاد کا  
 امتزاجین اور تبع تابعین کے زمانے میں اس قدر جلوہ گر ہوا کہ اس کا عرش عرش بھی صحابہ کرام کے زمانے میں قائم  
 نہیں ہوا تھا اور اس کمال والے پر خدائے تعالیٰ کی غیرت اس قسم کے لوازمات سے ہے اسکی تفصیل اس جگہ  
 پر ہے کہ جب اس ازل عنایت نے ابتدائے فطرت میں استحقاق الکرتاب کے بغیر اور واسطہ اور حجاب  
 سوا ہی اس صاحب کمال کو مقبولوں کے زمرے میں مقرر کیا ہے اور ہمیشہ بلا واسطہ اس مقبول کی تربیت  
 میں تھی ہوتی ہے پس اگر کسی وقت لازم بشریت کے تحفظ کے ساتھ اس مقبول کے دل سے خدا تعالیٰ کے  
 اسوا کسی کی طرف کچھ توجہ ہو جاتی ہے اور اس چیز کے ساتھ علاقہ حاصل ہو جاتا ہے یا کسی امر کو ان میں  
 ایک جگہ زمانہ ویرانہ کا تصور اور یہ سب نے اس کا تصور کیا اگرچہ یہ تصور گناہ پرانہ نہ ہو جیسے تو ہوتا جو ہوتا ۱۳



میں سے جن کے پاسے چلنے کے باعث ان کا جبلی نور ظاہر ہوا ہے اپنی تربیت کا واسطہ جان لے تو  
 دہی نزل غایت اس واسطے کو کسی تدبیر کے ساتھ توڑ دیتی ہے اور اس خیال کو دور کر دیتی ہے اور نبی آدم کے  
 نیک بندوں کے دل میں قبولیت کا نازل ہوا ہے اس مقام کے آثار میں سے ہے کہ **اِذَا احْبَبَ اللهُ صَبَدًا**  
**نَاتَمَّ عَلَى جِبْرِيلَ رَاقِيْ اُحْبَبَ فَلَا نَافَا حَبَّهٖ وَفِي حَبَّهٖ جِبْرِيلٌ ثُمَّ يَدْنِيْهِ فِي السَّمَاءِ اِذَا قَالَ خَشَّ**  
**يُوسُفَ كَيَ الْقَبُوْلِي فِي الْاَرْضِيْنَ**۔ اسی معنی کی طرف اشارہ ہے اور اس قبولیت کی حقیقت اس صاحب  
 کمال کی وجاہت کا ان کے دلوں کے آئینوں میں منعکس ہوتا ہے جو صاف اور سیم ہیں اس اجال کی تفصیل یہ  
 ہے کہ جس طرح آدمیوں کے اعضاء اس اعتبار سے کہ جو عارضہ محبت یا بغض یا خوشی کی مانند دل پہ عارض ہوتا ہے  
 تو اس کے آثار ظاہری اعضاء پر بھی ظاہر ہو جاتے ہیں ان کے دلوں کے لئے آئینے کی طرح ہیں اسی طرح نبی آدم  
 میں سے نیک بندوں کے دل جو کہ غفلت بعد ماسوئی اللہ کی طرف توجہ کرنے کے زشت سے صاحب ہی خیرۃ  
 القدس کی طرف نسبت کرنے سے آئینہ کاظم رکھتے ہیں مگر اس چیز کا واقع ہونا خیرۃ القدس یعنی دوبارہ اندکی  
 میں مقدر ہو چکا ہے اکثر نیک بخت لوگ اسکو تین از دوغ خواب یا مہلہ میں دیکھ لیتے ہیں اور کم سے کم  
 اس کے واقع ہو جانے کی رغبت یا اس کے اسباب کی جستجوری کی بہت اپنے آپ میں معلوم کرتے ہیں۔ پر جب  
 اس صاحب کمال نے اپنے نعم کے پس مندرت حاصل کر لی ہے اور دوبارہ الہی میں راستے کا قدم چکا کر لیا ہے اور فریق  
 اعلیٰ میں مقام صدق یا لیلہ ہے تو خواہ مخواہ اس کی عزت کا ہر نیک بندوں کے دلوں میں بڑھتا ہے پس  
 جو نیک آدمی اس کو دیکھتا ہے یا اس کے پاس بیٹھتا ہے یا اس کے حال اور کمال پر مطلع ہوتا ہے تو ضرور  
 اس کو تہ دل سے دوست رکھتا ہے اور اس کے غلوں اور خبروں کو حکیم قلبی مانتا ہے بلکہ اس کی  
 مجال وصال پر غمزدہ ہوتا ہے۔ اگرچہ وہی اوصاف اور اطوار اس کے غیر میں پائے جاتے ہیں کہ اس کی طرف کوئی  
 صاحب آدمی ادنیٰ تو ہر جہلی نہیں کرتا۔ سمجھنا کہ مقصود اس کلام کلہ ہے کہ اس مقام والے کے ساتھ تمام  
 لوگ محبت کرتے ہیں اس واسطے کہ حدیث شریف میں وارد ہے **لَا تَقْرَبُ شَهْدًا اَوْ يَدْعُ عَلَى الْاِيْمَانِ**۔ اور  
 یہ بات تو نہایت ہی واضح ہے کہ دانا اور عقلمند اور جو افراد اور عادل ہی شہادہ ہوا کرتے ہیں غافل نادان ہونا  
 لوگوں کو شہادہ نہیں بنایا جاتا بلکہ اگر اچھی طرح غور کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ ایسے بزرگ لوگوں کی محبت  
 جیسے اشرف خالق کسی تہ کو دوست بنانا ہے تو جہل کو بچا کر ہے کہ میں نادان آدمی کو دوست رکھتا ہوں تم بھی اسے دوست  
 رکھو میں نہ تو جہل سے دوست رکھتا ہوں میرا نہ کرنا ہے وہاں تک کہ فرما ہوا ہے کہ نہ جہل سے دوستی کرنا چاہئے۔  
 کہ معنی یہ کہ زینبہ اشرف کے شاہد ہیں ۱۲

۱۱/۱۱/۱۱



پیار کرنے والے کے ایمان اور پرہیزگاری کی علامت ہے ذَلِكُمْ مِمَّنْ تَبْتَغُونَ شِعَارَهُمْ اَشْرَافًا  
 مِمَّنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ۔ اور ایسے بزرگواروں کا بعض اہمیت کرنے والے کے نفاق اور بدبختی کا  
 نشان ہے کہ لَا يَجْعَلُهَا إِلَّا هُوَ مِنْ تَقْوَى وَلَا يَفْضِلُهَا إِلَّا مَنَافِقُ شَيْئًا۔ اسی معنی کی طرف اشارہ  
 تیسرا افادہ :- اور شرعی حدوں اور وظائف حکم اور ان کے اشباح کو خود ان کی جگہ قائم کرنا اور عموماً انوش  
 انہاں کی پرورش کے رکھوں اور اوہوں اور شرطوں اور محسوس کو مقرر کرنے میں نیابت عن اللہ کا مقام  
 اس مقام سے بڑھ کر ہے اور یہ مقام مستقل طور پر تو انبیاء و مرسلین میں سے اعلیٰ پایہ شریعت کا مقام ہے  
 اور ان کی متابعت سے ظلی طور پر انبیاء کرام کی فرمانبرداریوں میں سے بعض ان بزرگوں کو بھی اس مقام  
 سے کچھ حصہ ملتا ہے جن کو قوم کی اصطلاح میں نصیہین کہتے ہیں اور صاحبانِ علم کے پیشوا اور صاحبانِ  
 نصیہ امام حضرت شیخ ذی اللہ قدس اللہ سرہ کی اصطلاح میں اس مقام کا نام قریب الغرض تھا۔  
 چوتھا افادہ :- خائفوں کو بٹکانے اور چالوں کے غدار کو دور کرنے اور مخالفین اور شکرین پر دلیل  
 یا تلوار اور زینہ سے کے ساتھ حجت پر اتر کر تے میں نیابت عن اللہ کا مقام سے برتر و بلند ہے کیونکہ ایسے  
 لوگوں کی برکت سے بھرے ہوئے وجود سے قُلِّ وَذُنُّرُ الْفَحْشَاءِ الْبَالِغَةِ کا مضمون ثابت ہوتا ہے  
 اور یہ مقام مستقل طور پر انبیاء اولوالعزم کا مقام ہے اور ان کی فرمانبرداری سے بعض بڑے باعمل عالم  
 اس مقام کے ظل اور اس کے غر کے عکس سے بہرہ ور ہو جاتے ہیں جن کو قوم کی اصطلاح میں حجج اللہ کہتے ہیں  
 آپ (حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ) کی اصطلاح میں اس مقام کا نام قبر ملکوت ہے۔

پانچواں افادہ :- اور اس مقام سے اعلیٰ اور بلند مقام ریاست اور دار و اطوار ہے اس کا بیان  
 ہے کہ جس طرح زمانہ کے کسی حصہ میں اللہ تعالیٰ کے فیض سے معاش کے امر یا نوع انسان کی پرورش ایک  
 خاص طور پر واقع ہوتی ہے اور اللہ عز و جل کی وہ عنایت جو عام انسانوں کی طرف خیر و بری ہے اسی اس  
 میں ظاہر ہوتی ہے اور جو صاحب کمال نوع انسانی کے تربیت کے واسطے نیابت عن اللہ کے مقام میں قائم  
 مقام ہو چکا ہو۔ اسی وجہ سے تکمیل میں بڑی کوشش کرتا ہے اور حبیب وہ وجہ اپنے کمال پر پہنچ جاتی ہے  
 اللہ یسین چکے اور کوئی ادب رکھے اللہ کی نام کی چیزوں کا سودہ دل کی پرہیزگاری سے ہے یہ شیخ القرآن  
 تھے :- حدیث حضرت علیؑ علیہ السلام نے حضرت امیر المؤمنین علیؑ رضی اللہ عنہ کے حق میں فرمائی ہے نبی پر ہر گز ایسا نہ کر  
 سوا کوئی شخص انکو درست نہیں رکھتا اور بدبختی منافق کے سوا کوئی آدمی دینی دشمنی نہیں دیکھتا۔ اسے کہہ حکم اللہ کے لئے حضرت



نئی بہرانی اور تازہ عنایت رحمت ازلیہ کے دریا سے نکل کر تربیت حاشیہ کے درجات سے ایک اور  
وجہ پید ارقی ہے اور اسی وجہ کے ایوان میں بنی آدم کے کال انوس کو متوجہ کرتے ہیں آیت کریمہ **يَا أَيُّهَا النَّاسُ**  
**وَمِنَ الشَّعْرِ ذَلِكُمُ الْإِنْسَانُ سَخِرَ مِنْكُمْ لِيُعْلَمَ فِي يَوْمِ كَافٍ فَقَدْ أَهْلَكَ الْكَافُ كَسْبَهُ مِمَّا تَعْدُونَ**  
اسی صید کا بیان ہے مثلاً حضرت آدم صلی اللہ علیہ وسلم علی نبیہا وسلم علیہ السلام کے زمانے سے لے کر  
حضرت ادریس کے زمانہ تک خدائی فیض انسانی افراد کو کھینچ باڑی کرنے اور پینے اور ٹانگوں سے  
اور روٹی بنانے اور باقی طعاموں کے پکانے اور لباس بنانے اور رہنے کے مکانوں کی تعمیر کرنے کی ہدایت  
کی طرف فرماتا ہوتا رہا اور جب یہ تربیت اپنے کمال کو پہنچ گئی تو حضرت ادریس کے زمانے سے مذکور  
اور لکھنے اور آہنگری اور زرگری جیسے لطیف و زخمت پیشے اور مٹی اور آسمانی جسموں کے خاص کی واقفیت  
کے گہرے علم جو کہ علم طب اور نجوم کا خلاصہ ہیں ظاہر ہوئے اور ذوالقرنین اول کے زمانے سے بادشاہت اور  
ریاست کے بناؤں کی مضبوطی اور حکومت اور عدالت اور قانون کی تیاری اور لشکروں کا جمع کرنا شروع  
ہوا اس طرح ذوالقرنین کے ارمحار کی تربیت ہی اسی زمانے اور طریق پر لگاتے ہیں دوسرے دورہ میں جو اہل  
کمال اپنے کمال کو پہنچے ہیں جو علم کہ ان کے دور سے کے مناسب ہیں ان کے دلوں میں ڈال دیے جاتے ہیں  
اور ان کو انہی علوم کی تکمیل میں خادم بنایا جاتا ہے پھر جب وہ تربیت اپنے کمال کو پہنچ جاتی ہے تو ایک  
اور تربیت کی بنیاد رکھی جاتی ہے اور ایک نئی ہدایت کی بنیاد کو مضبوط کیا جاتا ہے مثلاً اس امت کے  
دوروں میں کاہن اور دورہ تقہار کا دورہ تھا پھر سکھائی کا دورہ ظاہر ہوا اور اس کے بعد صوفیہ کرام کا دورہ  
آگیا یہ تیشیل کے طور پر ذکر کیا گیا ہے۔ ورنہ اور انہی میں منحصر نہیں حاصل کلام جب ایک دورہ ختم ہوجاتا  
ہے۔ دوسرے دورے کی ابتدا شروع ہوجاتی ہے ایسے شخص کے وجود سے پہلے دورے کی ہدایت  
کو کمال کی نہایت تک پہنچایا جاتا ہے اور اس کے ترجمان مقرر کر کے اس کی برکت والی زبان سے اشعار  
تازہ بہرانیوں کی طرف آدمیوں کی دعوت کی جاتی ہے اور اس کے دورہ کی امامت اسکو بخشی جاتی ہے  
جو اس زمانے میں آدمیوں میں سے زیادہ باکمال اور اللہ تعالیٰ کے فیض سے زیادہ لائق ہوتا ہے اور یہ  
مقام مستحق طور پر تو حضرت خاتم نبوت اور خاتم ولایت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے مخصوص ہے  
اور آپ کی پیروی کی برکت سے اس مقام کا نور بعض بزرگوں کو بھی عطا کیا جاتا ہے اور اصطلاح میں ان کو  
لے توجہ سے ائمہ کا نام آسان زمین تک پھر ائمہ کا نام اسکی طرف ایک دن میں جبرائیل مقدس اور جبرائیل اس پر فرشتہ انفرات



حائنین اور فائقین کا لقب دیا جاتا ہے۔ یعنی ان لوگوں کے وجود سے گزشتہ دورہ کی نتیجہ کی نہایت اور  
 آئندہ دورہ کے کمال کا آغاز ہوتا ہے اور حضرت شیخ رضی اللہ عنہ کی اصطلاح میں اس مقام کا نام مقام ذریت  
 ہے اور اس دورہ میں جتنے اہل کمال پائے جاتے ہیں حقیقت میں وہ اسی امام رہ رہ کے پیدا ہوتے ہیں خواہ اسکو  
 جانیں یا نہ جانیں اور ان کی پیروی کے یہ معنی نہیں کہ وہ صرف اس امام کی تقلید کرتے ہیں یا ان کی تربیت  
 کا سلسلہ اس امام تک پہنچ جاتا ہے بلکہ اس مقام میں اتباع کے یہ معنی ہیں کہ جو شان الہی اس دورہ میں  
 ظاہر ہو رہی ہے یہ لوگ بھی اس کی خدمت میں جان و دل سے کوشش کرتے ہیں اور اس شان کے مناسب  
 جتنے علم پہلے پہل اس امام کے دل میں ڈالے گئے تھے دوسری دفعہ غیب کے خزانے سے ان بزرگوں کے دلوں  
 میں ڈالے جاتے ہیں اور جس طرح ان علوم کی اشاعت کا عزم اول اول اس امام کے دل میں پیدا ہوا تھا  
 اسی طرح وہی عزم ان بزرگوں کے دلوں میں پیدا ہو جاتا ہے۔ **بھلا آقا**۔۔۔ چونکہ تینوں مقام  
 مستقل طور پر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لئے مانے گئے ہیں اور ان کے ماسوا اور لوگوں کو ان کا کمال  
 کمال اور ان مقامات کے نمونے کے سوا اور کسی چیز تک رسائی نہیں باوجودیکہ ایسے بزرگ ان مقامات کے  
 اشباح کے ساتھ کامیاب ہوتے ہیں تاہم کبریت احمر اور اکیر عظم کی طرح نادر الوقوع اور کمیاب ہیں اور اسی واسطے  
 ان تینوں مقاموں کے بحث میں اجمال اشارات پر اکتفا کر کے انکی تفصیل کو دوسرے مقام کے حوالہ کیا گیا ہے  
 اور نیز ان مقامات کی کمزوری بلکہ تمام کاموں کی تحقیق ان خوبیوں کے حاصل ہونے اور ان مضامین تک پہنچنے پر  
 ہر وہی نہیں سکتی بلکہ ان نفسی مجیدوں کے ظاہر کرنے میں کوشش کرنا اور تکلیف اٹھانا لا حاصل اور بے فائدہ  
 فرد۔ داغ غلامیت کر دیا یہ خسرو بلند **صدر ولایت سودیندہ کہ سلطان خرید**

فائدہ یہ ہے نہ جانتا کہ راہ ولایت اور راہ نبوت آپس میں تمایں ہیں کہ ولایت کے رستے کے چلنے والے  
 راہ نبوت مقامات پر ہرگز کامیاب نہیں ہو پاتے یا راہ نبوت کے طالب حالات ولایت کا مورد نہیں بنتے  
 یا حب عشق والے حب ایمانی سے خالی ہوتے ہیں اور حب ایمانی والے حالات عشقیہ سے غافل رہا کرتے  
 ہیں ایسا ہرگز نہیں کیونکہ تم نے کتاب فتوح الغیب کو جو دلیوں کے پیغوا اور صاحبان قنادیت  
 کے امام فضیلتوں اور بزرگوں والے حضرت شیخ عبد القادر رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب ہے دیکھا ہوگا  
 جو ساری کی ساری قنائے ارادہ کے معنیوں کو جو حب ایمانی کا خلاصہ ہے بھری ہوئی ہے اور وہی کے  
 بند ہونے کے زمانے میں اس پیچ و تاب و رفت و آمد کی حکایتیں تم نے سنی ہوں گی جو حضرت



سید الانبیاء والمرسلین علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم کے مبارک دل پر نذر انگریزی تعین کر اس عجز اور  
تیا ز اور پیدائی اور تاز کے سلسلے جو در بیان میں گذرے تھے۔ میل اور جنوں کی دستاویز  
کے رشک افزا میں بلکہ حب ایمانی کا ریح اور اس ہیئت کی سعادت کا نور ایمان کے رنگوں اور ایمان کی  
شرطوں سے ہے پس مقبول طریقہ اللہ کے چلنے میں حب ایمان کو شاہ گام مٹھوڑے کی طرح بھانپنا چاہیے  
اور حب عشقی کو اس طریق کے ایک شکل یا اس عداوتی سرور میں سے ایک سرے کے بجایا بھانپنا چاہیے پس  
حب ایمانی طریق رحمانی کے ساتھ کیا جان کا پوچھو ہے اور حب عشقی طوالت اور واردات کی قبول  
کے ہے ہاں بعض لوگوں کے دلوں میں طبعی مناسبت کی وجہ سے حب عشقی زیادہ قوت دیتی ہے اور  
کشاکش کشاں ولایت کے رستے میں نہ جاتی ہے اور حب عشقی کی صورت میں حب ایمانی ظاہر  
ہوتی ہے اور بعض نفوس میں عشق کے جوش کے فرد ہو جائیکہ بعد صرف حب ایمانی بجا باقی رہ جاتی  
ہے اور طریق نبوت کے مقامات کا راستہ دکھائی ہے۔ اقصیٰ حب ایمانی خوبان کے سلوک کے  
نئے خیال کی مانند بلکہ بلکہ ہی اندکھ اور تھیر کی طرح جو عمارت کا مادہ ہے۔ سمجھنا چاہیے اور حب  
عشقی اور اس کے خرات کو ان سبب ازوالی عذر و گناہ اور دلکش نقوش کی طرح جانتا چاہیے  
جو اصل عمارت کے بعد ہو اگر تہیہ اور کتب پر ہو کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام ہدایت کی عمارت  
کی مضبوطی اور عمارت ان کی تربیت کے مکان کی پختگی کے واسطے جو تہیہ ہیں تو باچار  
اسی حب اور اس کے خرات کی طرف اٹھوں نے دعوت کی ہے اور اس رستے کے حاصل کرنے کے  
طریق کو مضبوط اور واضح کر دیا اور حب ایمانی کے طریقوں کے کھول دینے پر کاتفا گیا اور حب عشقی  
کے بیان اور اس کے خرات کے واضح کرنے اور اس کی تحصیل کے طریقوں کے تعین کی طرف ہار یک  
اور لطیف اشارات کے چھوڑے کہ وہی نہیں فرمائی اور جب اصحاب طریقہ میں سے اولیائے بکار گئے جو  
فنی شریعت میں باطنی امامت اور دل کے ستوارنے کے فرائض میں جو دین تین کا مظاہر ہے۔ در حب  
اجتہاد کا حاصل کر چکے تھے حب ایمانی کو متواتر اہم دنیہ سے جان لیا اور اس کی تحصیل کے  
طریقوں کو اکثر اہل غریب میں مضبوط دیکھا حتیٰ کہ اہل ملت کے غلام میں سے ہر طای جو ان کے زمانہ  
میں تھا البتہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت اور اس کے ملکوں کی تعین اور شریعت نبوی اور دین مصطفوی کے  
انکسار کرنے کو اپنے پر فرض جانتا تھا اور نعم کے شکر اور اس کی محبت کی غلبہ اور نعم کی ناشکری



اور اس کی مخالفت کی بڑائی کی اہل برہنہ سے سمجھتا تھا تو حب ایمانی اور اس کے لازم  
کو کامل سمجھ کر اور اسے اپنے پیروں کے دونوں میں سلم الثبوت جا عروب عشق کے احکام کی تفصیل  
اس کے ثمرات کی ایضاح اور اس کے حاصل کرنے کے طریقوں کے مضبوط کرنے کی طرف اپنی ہمت  
کے منہ کو توجہ کر کے اس امر میں نہایت کوشش کی اور اہل اسلام میں سے ایک بھاری جماعت کو  
بیت نفع پہنچایا اور اس سبب اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں انہوں نے بڑی عزت حاصل کی ﴿شکراً﴾  
﴿مُشَافَعُ مَوْزِقَ حَرَجَاتِهِمْ فِي أَعْلَى عِلِّيِّينَ﴾ پھر ان کے زلف کے قدرنے سے کچھ مدت چلی  
جینوں کی ایک جماعت ظاہر ہوئی اور کینوں کا ایک ایسا طائفہ پیدا ہوا کہ ﴿فَخَلَّتْ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ﴾  
﴿أَصَابُوا الصَّلَاةَ فَاتَّبَعُوا الشَّهْوَى﴾ ان کے پورا انجام حال پر متعلق ہو گیا اور وہ حب ایمانی  
حاصل کرنے کے طریقوں کو برباد کر کے حب عشق اور اس کے ثمرات کو حاصل کرنے کے لیے پڑ گئے حالانکہ  
یہ محض باطن خیال اور محال کا طلب کرنا ہے اس کے کہ صریح شریف میں وارد ہے ﴿وَمَنْ تَوَلَّى بَاطِلًا﴾  
اور مثلاً مشہور ہے ثَبَّتَ الْعَرْشَ تَحْتَ النَّقْشِ عارف بلند سر شیخ ابو سعید ابوالخیر اس پر مال  
گردہ کے حال سے خبر دیتے ہیں۔ بیت

تقلید دوسرے مقلد بے معنی بزنام کند رہ جوں مردان را  
یعنی دو تین بے خبر مقلدوں کی تقلید جوں مردوں کی راہ کو بزنام کر دیتی ہے۔ اور اس کے  
مطلب کو دافع مثال کے ساتھ سماعین کے ذہن کے قریب کرنا چاہیے مثلاً اللہ تعالیٰ کی اس  
عنایت نے جواز الازل الازل میں انسانی افراد کے جن میں سب دل ہی ایک رقت میں یوں تقاضا  
کیا کہ کچھ ایسے عقائد اور احکام اور معاملات جن کو افراد انسانی کی ہدایت اور سادش معاد  
میں ہر رشتہ والی چیزوں سے ان کی نجات اور پرزخ اور قیامت کے آفات سے خلاصی دینے میں  
توکل و عمل اور عظیم تاثیر تھی عا جز کرنے والی عربی زبان میں ان کو کھلے جائیں اور ان کی شہادت  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بیان سے کی جائے پس جناب ریالتماب صلوات اللہ علیہ  
۱۰ یعنی اللہ و تبارک تعالیٰ انہی کوششوں کی قدر شناس کر کے اعلیٰ علیین میں ان کے درجوں کو بلند کر کے  
۱۱ یعنی پھر ایسے ناطق آسمانی جانشین ہونے والے جنہوں نے نازک صانع کر دیا اور شہود کے چھپے پڑ گئے ۱۲ لکھ یعنی پہلے ایمان  
۱۳ صبر کا یہ کہ ۱۴ بے نیت تیار کر کے پھر اُس کے نقش کے درپے ہو ۱۵



نے اس عاجز کرنے والے کلام کو نہایت واضح طور پر کھوکھلا کر دیا پس اس قدر ہی فیض  
 کی گئیں جو غیب الغیب سے نازل ہوا ہے۔ "دو درجہ سے پہنچتی ہے اول آ محمد بن ابی بکر عیسیٰ اور سادک علیہ السلام  
 میں تاثیر ہے اور درجات اور درجوں کے ملینہ کرنے میں دل ہے انہی اور کے سمجھنے کو اپنی محبت کا قلیل زمانہ بنا  
 قرآن اور حدیث کی طرف متوجہ ہوا اور مذکورہ عقائد کی تصدیق اور ثبوت احکام کی تعمیل اور پسندیدہ  
 اخلاق کی تحصیل اور سیاسیات اور معاملات مقصودہ کے قائم کرنے میں نہایت کوشش کرے اور کتاب اور  
 سنت سے شائع کا مقصد اور ہدایت اور سعادت کی بنیاد ہے اور شارح علیہ السلام نے واضح بیان  
 کے ساتھ اسکا تفصیل فرمائی ہے۔ اور اس کے مبادی حاصل کرنے کے طریقوں کو کمال قصد سے منصب طویل ہے  
 دوم آنکہ اشرعہ کے کلام کے بلاغت کے طریقوں اور عقائد حق کی دلیلوں اور احکام مخصوصہ کی حکمتوں  
 اور اخلاق محمودہ کے پیدا ہونے والوں اور معاملات اور قوانین حدیثیہ کے نفوس پر واقفیت کو اپنے دھیان میں  
 رکھ کر اور ان کو اپنے ارادہ کا قبیلہ بنا کر قرآن مجید اور حدیث شریف میں خود کو کہے۔ اور اس طرح سے غور  
 کرنا شارح علیہ السلام کا بالذات مقصد نہیں اسی واسطے اس کی تشریح نہیں فرمائی اور اس کے حاصل  
 کرنے کے مبادی اور اس کی تکمیل کے طریقوں کو بیان نہیں کیا بشکاک علوم صرف خود سحانی و بدیع وغیرہ  
 فنون عربیہ کی تفصیل اور منطق اور فلسفہ اولیٰ و ثانیہ کے استدلالیہ مسائل کی بنیاد اور قوانین اجتہاد  
 کے مباحث قیاس اور تفسیر مآل اور مسائل ترجیح اور قولہ جمل اور انسان کی باطنی قوتوں کی تشریح اور حکمت  
 علیہ کے اصول کی تفسیر کے بارے میں شارح سے کچھ بھی منقول نہیں بلکہ جو کچھ جناب سے منقول ہے وہ  
 نفاذ قرآن اور حدیث ہے اور محبت اور دلیل اور تلواریزے کی ساتھ آپ کی دعوت انہی دو  
 چیزوں کی طرف تھی اور ان دونوں چیزوں کی اشاعت میں آپ نے کس قدر شقیں اور تکلیفیں اٹھائی  
 ہیں ہاں علم قرآن مجید اور حدیث شریف کی تحصیل کے بعد یہ نازک اور باریک علم بعض لوگوں کے واسطے  
 اکبر اعظم کا حکم رکھتے ہیں کہ ان کے نفوس کو امارت اور وراثت اور نعمت کا منصب بخشتے ہیں اور اسی  
 واسطے جب یہ قرآن عظیم و حدیث نبویہ کریم حد و تراشہ شہرت کو پہنچ گئے اور ہر خاص و عام نے  
 اپنے حصے کے موافق اس سے کامیابی حاصل کر لی اور دونوں کی تسلیم نے تمام اہل اسلام کے دلوں  
 میں ادنیات کی تسلیم کا رنگ پکڑ لیا تو فنون عربیہ کے استادوں اور اجتہادوں کے اماموں اور علم  
 کلام کے دانائوں اور تہذیب و اخلاق اور حکمت ایمانیہ دلوں کی کوشش سے وہ باریک علم



ظاہر ہے اور ان بزرگوں کو اسی کوشش کی وجہ سے عطا ہوا تھا جیسا کہ بتیٰ اسرار میں  
دوسرے میں جگہ مل چکی ہے اور اس کے پیران بھٹیوں کی تعویذ میں ایک کوشش یہ لائے یہاں تک کہ  
بے چارے ہر ایک علم پیدا ہو گئے اور ان بزرگوں کے اس برکت والے زمانے کے گذرنے کے بعد جو  
عقائدوں کی ایک ایسی جماعت پیدا ہوئی جس میں حب جاہ اور طلب ریاست بطور پر بھرن ہو گئے  
پھر انھوں نے اسی گفتگو اور محکمے کے بزرگی اور کمال کو قآن مجید اور حدیث شریف کو پس پشت  
ڈال کر اپنے تمام عمر کو ایسے ہی فضول امور کو حاصل کرنے میں ضائع کر دیا اور فلسفہ اور عقل کا راستہ اختیار  
کر کے اسی خانہ جہاں سے افسوس اور پشیمانی کے سوا کچھ بھی حاصل نہ کیا اور آخر کار انھوں نے اپنے  
تنگ قبر میں ناکامی اور ٹوٹے کے سوا اپنا محمور کر لیا۔ قَدْ خَلَّيْنَاكُمْ فِي الْآخِرَةِ  
أَحْمَالًا ۚ الْبَاقِيْنَ مِنْكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا أَمْ مَرِضْتُمْ صُغَاهُ ۚ  
اللَّهُمَّ وَجِّعِ الْمُسْلِمِينَ مِنْ حَالِ أُمَّ لِسْكَ الْحَاضِرِينَ



لوگوں میں بدعتوں کا اختیار کرنا اور بڑے اخلاق سے آلودہ ہو جانا اور شرع کے مقصود کے موافق تو  
طاہرات سے بے پردائی کرنا اور ان کے شرعی غلوں میں عیادت کی فعل چیزوں کا اچانا عبادتوں کے ان  
آئینہ کے ظہور کا ثبوت ہے لہذا اس باب کو چار فصلوں پر بانٹنا ضروری ہوا۔

پہلی فصل بدعتوں پر پیرائے کے بیان میں۔ اور اس میں تین باتیں ہیں۔ پہلی ہدایت ان بدعتوں  
کے بیان میں جو صوفیہ کبار فقہائے اسلام کے ساتھ تشبیہ و اکساف سے ملتی ہیں اور ان کے  
مشرکوں کے میں جوں کے سبب سے عوام اہل اسلام میں پھیل گئی ہیں اور اس ہدایت میں دو قسمیں ہیں  
اور چھ اقسام ہیں۔ پہلی تمجید جو کشت اور شہود و سلوک کے اعمال میں اور اشغال میں کوشش  
کرنے کے باعث پیش آئے ہیں۔ کافر اور مومن اور بدعت اور قبیح سنت کے درمیان مشترک ہوتا ہے  
مومن مومن کا ایمان اور امتیاز سنت کا اور وہ اس کی عقوبت کا سبب ہے اور کافر کافر اور  
لمحہ کا اتحاد اور بدعت کی بدعت اس کے رد کرنے والی چیزیں ہیں یہ صرف اس کشت اور شہود  
کو وہ کمال سمجھ لیتا جو انسانی سے مطلوب ہے جس خطا ہے۔ ان مومن کے حق میں یہ ایک کار آمد چیز  
ہے جو کمال مطلوب کا ذریعہ اور راستہ ہے پس انسان دو چیزوں کے ساتھ کامل ہوتا ہے۔ اول  
اشترتائی کی معرفت اور اشترتائی کی معرفت سے مراد وہ فعل معرفت نہیں ہے کہ کون کونسا اس سے  
باخبر ہے یعنی اشترتائی تمام اوصاف میں بزرگ برتر ہے تمام زبوروں سے اس کا نزاعی بہت  
بزرگ ہے اور تمام اہل علم کے غلوں سے اس کا علم بڑھ کر ہے اور الہام اور اوصاف کو بھی قیاس  
کو نہ کہ تکرار ہے معرفت ہی دائرہ سے نکلتی نہیں بلکہ اتنی ہی معرفت کمال کا موجب ہوتی تو ماقول  
آدی تو عقلا ہی ہو جاتا اور اشترتائی کی ذات و صفات کی حقیقت کا ہونا اس طرح بھی مراد  
نہیں کہ انسان کی قوت درجہ بالکل اس کا ملاحظہ کرے کیونکہ یہ ممکن ہے مثلاً اس کے  
رازق ہونے کی معرفت کسی آدمی پر جس طرح چاہیے ظاہر ہونے لگے تو کئی آدمی بھی اس کے بھاؤ  
کی بدداشت نہ کر سکے یہ جائیکہ اس کے انتہا کو پہنچا کر ان کمال میں یہ معرفت مقصود ہوتی  
تو کامل انسان پایا جانا کمال ہوتا پس اس جگہ معرفت سے وہ معرفت مراد ہے۔ جو اشترتائی  
کو انسان کے پروردگار سے منظر و مطلوب ہے اور اس کو قرآن اور حدیث سے معلوم کر سکتے ہیں  
اور اس معرفت کا دستہ بارگاہ الہی میں آدمی کے واسطے بڑی عزت اور بہت سارا اعتبار حاصل



ہو جاتا ہے وہ معرفت مراد نہیں جو عزت اور اعتبار کے سوا حاصل ہو جیسے حکماء و فلاسفہ اور کامل  
انسان اس عزت یا اعتبار کے باعث اس قدر متکبر اور خواص کی مانند ہو جاتا ہے جو اپنے آپ کو  
ظہر میں معزز اور مستبر ہو گیا ہو۔ اور اس کی عزت اور اعتبار کے آثار ظاہر ہونگے جیسے مثلاً امانتیں اس  
سچ ہوئی ہوں اور اسے بعض رعایا سپاہیوں یا متابعوں کے پاس اُن کے پہچاننے کا حکم  
ہو اور اس کی بات محل اعتبار اور راستی کے مرتبہ پر پہنچے اور اس کی سفارش لوگوں کے حق میں  
قبول ہو جیسا کہ اس قسم کی عزت و اعتبار معرفت ذات اور صفات کے ساتھ کسی آدمی میں جیسا کہ پہلے  
تو انسان کامل ہی ہے اور ان کے اوصاف کے باوجود کامل لوگوں کے نزدیک اس قدر تفاوت ہوتا  
ہے کہ ان کا شمار محال ہے ولایت کا ادنیٰ مرتبہ سے حضرت خاتم النبیین کے مرتبہ تک تفاوت  
کو کھینچا جائے اور اللہ تعالیٰ کے رستے میں سلوک کو سلوک کے اسی مقررہ طریقے میں مختصر کر دیا  
جائے بلکہ اس کے بھی بہت سارے رستے ہیں جن میں سے یہ بھی ایک مقبول رستہ ہے اور اس  
رستے کا دلدل اور ظاہر کتاب اور سنت کے ساتھ اس طریقہ والے اقوال اور احوال کے مطابق  
ہونا ہے۔ دو مگر یہ تمہیں راہ حق کے بڑے نکل انداز دھوٹی شعار لحد میں جو شریعت کی طرف  
سے نہیں ڈرتے بلکہ مخالفت کے التزام کو اپنا طریق سمجھتے ہیں اور بڑے بڑے مبتدع شرک آمیز  
اشغال سمجھتے کھاتے ہیں اور احوال کا کلام لوگوں میں پھیلا دیتے ہیں ان کے افعال اور اقوال کا  
موافق اُن کے ساتھ معاملہ کرنا چاہیے جو قتل کرنے کے قابل ہو اُس میں قتل کیا جائے اور جو  
تقریر اور تنبیہ کے لائق ہو اس کو تقریر اور تنبیہ کی جائے اور اگر شریعت کے احکام ان پر جاری  
نہ کر سکیں تو ان سے سخت چیز اور بھی اور ہرگز ان کی ملاقات نہ کریں اور ان کے سامنے جانے کو بڑا  
جانیں اور اگر ان میں سے کسی کا ہدایت کا گمان ہو تو ایک دو بار ملاقات کر لیں پھر اگر اس کو ہدایت  
ہو گئی تو یہ اللہ تعالیٰ کا انعام سمجھیں نہیں تو اُس کے پاس جانے سے باز نہ آئیں کہ نہ بڑی محبت  
سے جو بڑا ہی اللہ تعالیٰ شانہ کے طالب کے حق میں نہایت ضروری چیز ہے۔ بعیت ۔۔

نہایت موعظت پر محبت میں حرف مست کہ اگر صاحب نام جنس احترام گستید  
پہلا افادہ۔ اور عزوجل اور اس کے شعار کے حق میں بے ادبانه کلمات نکلیا نہ بھی صوفی  
شعار لحد کی ان برہات میں سے ہے جو عوام اہل زمان میں پھیل گئے ہیں بلکہ بعض مقبول آدمی



یہی اس میں متنبہ ہو گئے ہیں پس حق طلب کو چاہیے کہ ایسے کلمات کے بننے سے پرہیز کرے اگرچہ ان کے کہنے والے کے حق میں نیک گمان بھی ہو خود ہرگز نہ کہے کیونکہ بے ادبی کا اثر نیک نہیں اور اگر کسی سے ہو بھی جائے تو پیر دی کے لائق نہیں۔ ہیبت :-

حافظا علم و ادب و رزق و در مجلس شاہ ہرگز نیست ادب لائق صحبت نبود  
 مثلاً کسی نے کہا کہ میں نے ایک کوڑی سے خدا کو خرید لیا ہے (یعنی کسی وقت ایک کوڑی کا پانی مقبول ہوا  
 اور اس کے معرفت کے دروازے کے کھلنے کا باعث ہوا) پس اس نے اس دعا کو ان لفظوں سے  
 تعبیر کیا ہر چند مراد ٹھیک ہے لیکن تعبیر بیجا ہے اگر وہ کہتا تھا ایک کوڑی دیکر اس کے بندوں میں داخل  
 ہوا تو بہتر ہوتا۔ اسی طرح خود باز صحیح تعبیریں کرے اور بے ادبی سے بہت دور رہے اور اپنے  
 آپ کو غلاموں میں سے ایک غلام بلکہ بے پرواہ، عالی جاہ بڑی غنائتوں والے نہایت ہرمانیوں والے  
 سخت گرفت والے جلدی بدلے والے بادشاہ کے کمر میں بندوں سے جانے اور ہمیشہ ہر حرکت اور  
 سکون میں ڈرتا اور کانپتا رہے اگرچہ عجیب حالتیں وارد ہو کر بے ادبیانہ کلموں کے صلہ میں نیکانہ تقاضا  
 کریں۔ دوسرا افادہ :- توحید وجودی اتحادی کی گفتگو وجودی ملحوظ کی ان بدعات سے ہے  
 جو عام اور خاص لوگوں میں شہور ہو کر طریقت کے بڑے بڑے پیشواؤں کے اقوال سے مستعار ہو گئی  
 ہے کہ خدا تعالیٰ کے ساتھ اپنے اتحاد کے گمان پر نفسانی لذتیں حاصل کرتے ہیں اور شیطان اور بیست  
 نفسوں کے مکر اور فریب سے اس گفتگو کو سبب اور حقائق گمان کہتے ہیں اور ان اقوال کے نقصانوں  
 سے چھوٹا نقصان یہ ہے کہ اپنے عزیز و اقرب کو محض بے فائدہ کام میں غرق کرتے ہیں۔ ہمارے پیشوا  
 حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کا امر نہیں فرمایا اور اس کو بیان بھی نہیں کیا پس  
 ہر کو اس سے کیا فائدہ اگر نماز اور روزے کی طرح یہ کام ہمارے کارنامہ ہوتا تو آپ ہیں اس  
 پر آگاہ فرماتے جو صحیح عَنِکُمْ بِاللّٰہِ عِزِّیْکُمْ رَوْفٌ رَّحِیْمٌ۔ آپ کی شان ہے پس اس سے  
 خاموش رہنا ہمارے حق میں بہتر ہے اور ہماری کوئی غرض بھی اس سے تعلق نہیں۔ اگرچہ کہ اس  
 اس گفتگو کا رواج ہو چکا ہے اس کے فاقی اور غیر واقعی ہونے کے بارے میں استفسار کرتے ہیں پس  
 متناجنا چاہیے کہ یہ مخلوقات عین خدا نہیں اگرچہ ان کا قیوم اسی کی ذات ہے پس اس کی تمثیل متنا  
 سے کرتی چاہیے کہ جس طرح صفتیں خدا کا عین اور نہ اس کا غیر بلکہ اس کے ساتھ قائم ہیں اسی طرح



باقی تفصیلات بھی نہ صفات کا عین ہیں نہ غیر بلکہ ان صفات کا منہر ہیں۔ پس صفات اگرچہ بذات خود مظاہر کے متغی ہیں مگر البتہ کے تقاضے سے باوجود استحقاق کے تفاوت مظاہر یعنی مخلوقات میں ظاہر ہوتی ہیں اور طریقت کے نزدیک گوارہوں۔ یہی سنی اس کا مراد دیا ہے جسے اس وقت کے محدثوں نے ان کے مقصود کے برخلاف حمل کر کے قرینیت اور دھوکہ دی کا راستہ اختیار کیا ہے۔ پس اس قدر جاننے سے تو کچھ مضائقہ نہیں لیکن اپنے اوقات کو اس کیفیت میں صرف کرنا محض غلط ہے بلکہ اختیار عظیم العتوۃ و اتساع کی پیروی کے کمالات سے غمزدی کا باعث ہے۔

تیسرا افتادہ:- تقدیر کے مسئلہ میں قین و قال اور بحث و جدال کرنا بھی صوفی شعرا و محدثوں کی ان بدعات سے ہے جو عام اہل اسلام میں مشہور ہو گئی ہیں۔ جانتا چاہیے کہ ایمان بالقدر اسلام کے بڑے عقیدوں اور شریعت کے مولد و امجدوں سے ہے اور چونکہ سرسری نظر میں تقدیر کا مسئلہ تکلیف کی بحث سے تعارض رکھتا ہے اسی واسطے شائع علیہ السلام نے اس باریک مسئلہ میں تحقیق کرنے اور اس گہری بحث میں غوص کرنے سے سخت تاکید کے ساتھ منع فرمایا ہے پس چار اہل اسلام پر واجب ہے کہ اس کے اجمالی ایمان پر اکتفا کریں اور اس گہرے اور بڑے دریا میں اس مسئلہ کی تفصیل نہ توضیح میں نہ حصیہ لیکن ان دونوں میں تقدیر کے منکر و انفیصوں اور تکلیف کے منکر و محروم کے میں جوں کا توں جیسے جنہوں نے تشریح کو محارضہ سمجھا ہے اور تقدیر کے مسئلہ سے قسکہ کر کے شرعی مسائل کے ماحول کو بے یاری بڑی کوشش کرتے ہیں ناچار حکم انکسور و کتاب تہذیب المخطوئات - ۱ اس مسئلہ کی تحقیق میں کچھ اجمال اشارہ کیا جاتا ہے اور بارہ اس کے نقطہ اجمالی ایمان کا اہتمام اس کتاب میں مقصود ہے اور فاضل مومنوں کو گمراہ کرنے والے شیطان و انفیصوں اور محدثوں کی پیروی سے بچانے کے واسطے اس کی تفصیل کی گئی ہے۔ پس یہ سمجھنا ہوں کہ تمام بندوں کے افعال اور اقوال اور ان کی حرکتیں اور سکون اور ان کے علم اور ارادے اور ان کی عقل اور ہر ایک مضمین اللہ تعالیٰ کا پیدا کی ہوئی ہیں اور بعض متباعد ہیں بعض فعل اور بعض بندوں میں اور فعل جیسے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے دل میں ایمان کے پیدا کرنے اور ابو جہل کے دل میں کفر پیدا کرنے کی تمہینیں ہیں ایک نفسی حکمت ہے کہ اس حکیم علی الاطلاق کے سوا کوئی بھی شرح تفصیل کے ساتھ اس کا احاطہ نہیں کر سکتا مگر انتظام معلوم ہے کہ اتنی استعدادوں کی تفاوت کا لحاظ ہی وہ حکمت ہے اور استعدادات ازلیہ کے اختلاف کے کچھنے کے لئے تمثیل ہے کہ ایک بڑا عظیم الشان درخت ہے



جس میں ہزار قسم کی لکڑی موجود ہے بعض ان میں سے جلانے کے قابل ہیں اور بعض ان میں سے بنانے کے لائق ہیں اور جو جلانے کے قابل ہیں ان میں بھی ہے حد تفاوت ہے مثلاً بعض تو درخت کے کاٹنے کے وقت ایسے ہلکے ہلکے سیکار شکرے رہیں گے جو آگ جلانے کے ابتداء میں کام آتے ہیں بلکہ پہلے پہل ان کے سوا آگ سلگتی ہی نہیں اور کچھ ان میں سے ایسی سخت گرہیں رہیں گی جو آگ کے شعلوں کے بہت تیز ہونے کے وقت ڈالی جانی چاہئیں تاکہ اس تیز آگ میں جل سکیں اور کچھ لکڑیاں ایسی نکلیں گی جو عمارت کے کام آتی ہیں کوئی ستون بنے گا اور کوئی شہتیرا در کسی کے تختے پیران میں بھی بہت فرق ہوتا ہے۔ کیونکہ کچھ تختے تو خاص خاص خلوت خانے کی چھت کے لائق ہیں۔ اور کچھ تختے قیدیوں کے پاخانے میں قدم رکھنے کی جگہ کام آتے ہیں۔ ایک تختی تو ایسی ہوتی ہے کہ کسی حق پرست کامل کے ہاتھ سے کلام الہی کے حرفوں کے لکھنے کے لئے بنائی گئی ہو اور ایک تختی ایسی ہوتی ہے کہ ناکارہ ہونے کی وجہ سے پا مال ہوتی رہتی ہے اور اس طرح استعدادوں کے اختلاف کی مثالیں جو بے شمار ہیں۔ نوع انسانی کے افراد میں سمجھ لینی چاہئے اور اسی تمثیل کو حضرت شیخ الاسلام خواجہ عبداللہ انصاری ہر وی قدس اللہ سرہ نے عمدہ اور مختصر عبارت میں ادا فرمایا ہے (اور وہ یہ ہے) آہ آہ ان میں تفاوت راہ۔ دو آہن پارہ از یک جائیگا۔ یکے سم ستوراں و دیگر آئینہ شاہ۔ یعنی یہ تفاوت مدارج حیرت و تعجب کا مقام ہے ایک ہی کان سے نکلے ہوئے کو ہے کے دو ٹکڑے ہیں ایک چا پیا یوں کا لعل بنا اور دوسرا یاد شاہ کا آئینہ۔ اصل پیدائش میں صلاح اور فساد میں ساری استعدادوں کا بلکہ برکت یا پیرا کرنے کے بعد ہر فاسد استعداد کا سفوار تا اللہ تعالیٰ کی قدرت کے سامنے نہایت ہی آسان امر اور سہل کام ہے۔ لیکن اصل پیدائش صلاح اور فساد میں استعدادوں کی تفاوت اور بعض فاسد استعدادوں کی اصلاح اور بعض کو ازلی ضاویہ کی رکھنا حکمت (خداوندی) کا مقصد ہے تاکہ کارخانہ خدایہ جن سے مراد جمیع صفات کمال کی جامعیت ہے راہ مستقیم القادری کارخانے ظاہر ہوں اول حقو کا کارخانہ ہے اس لئے کہ اگر اصل پیدائش میں ساری استعداد میں برابر ہوتیں یا اللہ تعالیٰ محض اپنی مہربانی کے ساتھ کسی فاسد استعداد کی اصلاح نہ فرماتا تو محض اول علم پر گزرا ظاہر نہیں ہو سکتے تھے اور دوسرا کارخانہ حکومت کا ہے جس سے فرمانبردار



کو انعام دینا اسی ہے فرماؤں کو عذاب کرنا مراد ہے۔ ہیں اگر ساری استعدادیں اصل پیدا کنندہ کی  
 رو سے صلاح اور مفاد میں برابر ہوتیں یا اللہ تعالیٰ ساری فاسد استعدادوں کو سفار دیتا تو انہیں  
 حکومت کی صفت اپنی دونوں وجہوں تعذیب اور تنجیم پر نظر نہ ہوتی۔ کیا تم دیکھتے نہیں کہ  
 بادشاہی کا کارخانہ جیل خانے اور قیدیوں اور جاگیرداروں اور جاگیرداروں کے سوا اپنے کمال  
 نہیں ہو سکتا اور اگرچہ اللہ تعالیٰ کے ذاتی کمال اور اس مطلق بے پروا کی کامل صفتیں ظاہر  
 ظہور سے مستغنی اور مظاہر سے پاک ہیں اللہ عزوجل نے اس آیت کریمہ میں اسی معنی کی طرف اشارہ کیا  
 ان الله لغنى عن العبادین لیکن جس طرح ہر صاحب کمال کا کمال اپنے ظہور کو چاہتا ہے۔ اور  
 ان کمالات کا ظاہر ہونا اس کمال والے کو خوشی پہنچاتا ہے اگرچہ وہ صاحب کمال اپنے کمال میں  
 اس کے آثار کے ظاہر ہونے سے بے پروا ہوتا ہے جیسے عمدہ لکھنے والا کاتب اگرچہ با نفع  
 نقش بنانا اس کے کمالات کے شمار میں نہیں بلکہ اس کا کمال تو وہی کتابت کا ملکہ ہے کہ وہ پیش  
 اس کے نقش میں موجود رہتا ہے لیکن کتابت کا ملکہ عمدہ نقشوں کے صادر ہونے کی اقتضا کرتا ہے  
 اور وہ کاتب ان نقشوں کے صادر ہونے کے باعث نہایت ہی خوش ہو جاتا ہے اسی طرح اللہ جل جلالہ  
 کی ازلی صفتیں مظاہر سے مستغنی ہونے کے باوجود ظاہر ہونا کیا اقتضا کرتی ہیں اور حق جل و علا  
 کو رنگارنگ مظاہر کے پاسے جانے اور طرح طرح کے آثار کے ظاہر ہونے سے اپنے کمال  
 پر نہایت خوشی ثابت ہوتی ہے اور اس تقریر سے وہ شبہ جو اکثر خواص کے دلوں میں گذرتا  
 تھا دفع ہو گیا اس کا بیان اس طرح ہے کہ اکثر خواص کو سرسری نظر میں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ  
 اللہ تعالیٰ نے اصلاح دارین میں تمام بندوں کو برابر رکھا ہے پر یہ نہیں کیا تاکہ تمام آدمی معاش  
 اور معاد کے امر میں نعمت اور خوشی میں گزارتے یا سارے فاسد استعدادوں کی اصلاح  
 کیوں نہیں فرمائی۔ کیونکہ یہ اصلاح ان کے حق میں مہربانی اور بخشش ہے اور اللہ پاک کے  
 قدرت اور بخشش بے انتہا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ ساری کمال کی صفات  
 کا جامع کہ بادشاہت بھی ان میں سے ایک صفت ہے اور بادشاہت کی ایک شاخ بڑا دسلخ  
 کا فائدہ ہے جو بے فرماؤں اور منکر و کوسر اور عذاب دینے پر مشتمل ہے پس اگر یہ شاخ ظاہر  
 نہ ہوتی تو بے شک ملک کا امرا اپنے کمال کو نہ پہنچتا۔



یست در کارخانه عقل از کفر ناگزیر است - دوزخ گراہ سوز و گرہ بولہب بنا شد - اس جگہ  
 ایک جواب طلب سوال باقی ہے جس کا بیان یوں ہے کہ جب افعال اور اقوال کا مدار ازل استعداد  
 پر ہے اور ازل استعدادیں آدمیوں کی طاقت سے باہر ہیں پس سرکش کافروں اور ضدی بے  
 فرائضوں پر لازم اور سزا کا طریقہ بند ہو جاتا ہے (کیونکہ حقیقت میں وہ لوگ مجبور اور بے اختیار  
 ہیں) اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ عزوجل نے دو طرح کی مخلوقات پیدا کی ہے ایک قسم تو وہ کہ جس  
 میں علم اور ارادہ پیدا نہیں کیا جیسے درخت اور پتھر اور دوسری قسم وہ ہے کہ اس میں یہ دونوں  
 صفتیں امانت رکھی ہیں جیسے جن اور آدمی - پس جن میں علم رکھا گیا ہے جو نہ کہ وہ اپنی فاعلات اور  
 صفات اور اعضا اور حوارج اور اقوال اور افعال کو معلوم کرتے ہیں تو البتہ ان مذکورہ امور  
 کو اپنی طرف نسبت کرتے ہیں مثلاً جانتے ہیں کہ یہ ہاتھ اور پاؤں ہمارے ہیں اور یہ قول اور فعل  
 ہم سے صادر ہوا ہے پس جو فعل ان کے ارادے کے ذریعے سے صادر ہوتے ہیں گویا ان کا پیدا  
 کرنے والا اللہ تعالیٰ ہے البتہ وہ جانتے ہیں کہ یہ فعل ہمارے ارادے سے صادر ہوتے ہیں  
 اور چونکہ باقی احکام شرعیہ کی مانند مذکورہ فعلوں کی نسبت انسان کی طرف قرآن مجید سے صراحتاً  
 ثابت ہے پس مسلمانوں کو لازم ہے کہ جس طرح باقی احکام قرآن کریم سے سمجھ کر انہوں نے  
 قبول کیے ہیں وہ اس حکم کو بھی قبول کریں - اور اپنے بد کاموں کو اپنی طرف نسبت کریں اور  
 اکہبت کا جان لینا کہ یہ کام ہمارے ارادے سے صادر ہوا ہے سزا و حد تہیہ کے متوجہ ہونے  
 کیلئے کافی ہے لیکن یہ بات کہ آدمی کو علم کیوں دیا گیا یا ارادے کی صفت کیوں پیدا کی گئی یا اس  
 کے ارادے کو ان افعال اور اقوال کی طرف کیوں متوجہ کیا گیا پس اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تمام  
 ازل استعدادوں کے آثار کے ظاہر ہونے کے قبیل سے ہیں اور ازل استعدادوں کی تفاوت  
 کا سبب آثار کلام میں ذکر کیا گیا ہے اور اگر کسی کے دل میں یہ سوال پیدا ہو کہ جب ثابت ہو گیا کہ  
 ہیئت ہر یکے پر ایک ہے مافقت میل اور درویش انداختند - پس پیغمبروں کے بھیجے اور  
 کتابوں کے نازل کرنے اور ولیوں کے قائم کرنے اور دعوت کے ظاہر کرنے اور پرہیزگاری  
 کی کوشش کرنے اور عبادت و عباد کے مشروع ہونے میں کیا حکمت ہے پس میں جواب دیتا  
 ہوں کہ اگرچہ تمام مخلوقات بلا واسطہ عزوجل کے پیدا کی ہوئی ہے لیکن اس حکیم مطلق نے اپنی



غالب حکمت کے تقاضے سے بعض چیزوں کو بعض موجودات کے ساتھ کانٹھ دیا ہے اور مسببات اور  
اسباب کا سلسلہ پیدا کر دیا ہے جیسے آفتاب کا جسم اور اس کی روشنی اگرچہ دونوں بلا واسطہ بلا حجاب  
اللہ تعالیٰ کی مخلوقات سے ہیں لیکن روشنی اور آفتاب کے جسم میں اس خداوند حکیم نے ایک خاص  
رابطہ پیدا کر دیا ہے کہ اسی رابطہ اور پیوند کی وجہ سے آفتاب کو سبب اور روشنی کو مسبب کہتے  
ہیں پس یہی قیاس کرنا چاہیے کہ اگرچہ جتنے فعل اور قول جو ارادے والی چیزوں سے صادر ہوتے  
ہیں اللہ تعالیٰ کے پیدا کئے ہوئے ہیں لیکن ان فطرتوں اور ارادوں میں کمیت اور کیفیت کا  
ہوڑا اسی مطلق حکیم نے اپنی حکمت کے تقاضا سے واقع کر دیا ہے اور اس کی طرح صاحب ارادہ  
چیزوں کے ارادہ کے درمیان اور پیغمبروں کے بھیجے اور کتابوں کے نازل کرنے اور انہی بھیجے  
مذکورہ الصدر امور کے درمیان بہت کا علاقہ مضبوط کر دیا ہے مثلاً کہہ سکتے ہیں کہ فرمانبردار  
لوگوں کے دلوں میں ان کاموں کا ارادہ کبھی بجا آوری کا حکم کیا گیا ہے۔ ہلاکت کو خواہی ہو  
اور سکھانے والی تعلیم سے پیدا ہوا ہے یا بہت پرستی یا زنا کرنے اور شراب پینے کا ارادہ جہاد کرنے  
اور جہاد لگانے کے خوف سے تابو نہ ہو گیا ہے اور یہ بھی جاننا چاہیے کہ تمام افعال اور اقوال  
اگرچہ انسانی استعدادوں کے شمار میں ہیں لیکن صرف پوشیدہ استعداد پر سزا نہیں دی جا سکتی اس  
واسطے کہ استعداد انعام کے قابل نہیں۔ بد آدمی اپنی بدی سے انکار کر سکتا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے  
کہ وہ نیک کو اپنے برابر جانے اور اپنی سزا اور نیک کام کے ثواب کو ظلم اور سبب سے سمجھنے لگے نیز  
عدل اور حکمت اور مروت کے ساتھ متصف بادشاہوں کی عادت یہی ہے کہ اپنے علم کا کچھ  
سے خواہ وہ یقینی ہی ہو کبھی انعام اور سزا نہیں دیتے اس کا نمونہ یہ ہے کہ ایک حاکم اپنے رفیق کو  
جانتے ہے کہ وہ بلاشبہ بڑا بہادر ہے اور اس میدان جنگ میں قصور نہ کرے گا اور اس کو سزا اور جہاد  
کی داد دیگا لیکن میدان جنگ میں کسی نمایاں امر کے ظاہر ہونے کے بغیر اس کو ایسا انعام نہ دیگا  
جس سے اس کو دوسرے لوگوں پر فوقیت حاصل ہو اور اس کی ضد کی مثال میں اتنا ہی کافی  
ہے کہ ایک شخص بھڑیے کے بچے کو پالتا ہے اور یقیناً جانتا ہے کہ انسان پر حملہ کرنا اور اس سے بھڑکنا  
اس کی طبیعت عادت گراس کے اثر کے ظاہر ہونے کے سوا اس شخص کا غضب جوش نہ ہوگا  
اور اس کے ہلاک کرنے کا ارادہ نہ کرے گا اور جو شخص کسی انسان پر اس نے حملہ کیا اس قدر



خفیہ ہو گا کہ کس کے سوا اور کوئی نہ اس کے واسطے تجویز نہ کرے گا اور اس کے بارڈا لے کے بغیر اس کی تسلی نہ ہو گی اللہ تعالیٰ کی جزا و سزا کے کارخانے کو ایک گونہ انہی تمثیلات میں سے سمجھنا چاہئے اگرچہ اس مقام انبیویہ کو ذرہ فتوا الی استعداد میں معلوم ہیں لیکن گناہ کے بغیر اس کا غضب انتقام کا باقی نہیں ہوتا اور ایسی عبادات کے ظاہر ہونے کے سوا انکی رحمت کا دریا خوش ذن نہیں ہوتا۔  
 تادمہ بد کو د کے حصول اور خوش بھر بخشا لیش نے آید بکوشش

**چوتھا افادہ**۔ مرشد کی تعلیم میں اس قدر افراط کرنا کہ جس سے اس کے خدایانی ہونے کا انتقاد ظاہر ہوتا ہو فی شعار شرکوں کی ان بدعات میں سے ہے جو عموماً تمام اہل زبان میں اور خصوصاً ہندوستان کے ملک میں مشہور ہو چکی ہیں اور اللہ تعالیٰ کے بعض مقبول لوگ بھی اس میں پھنس گئے ہیں پس مرزوی ہے کہ اسکی صداقت ال کو سمجھ لینا چاہئے اس کا بیان اس طرح ہے کہ یہ مرشد اللہ تعالیٰ کے رستے کا وسیلہ ہے۔ اللہ عزوجل نے فرمایا ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ** یعنی اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور اسکی طرف (پہنچنے کیلئے) وسیلہ ڈھونڈو۔ اور اسکی رستے میں جہاد کرو کہ شاید تم نجات پاؤ۔ اس آیت کو یہ میں اللہ تعالیٰ نے نجات کے واسطے یہ چار چیزیں ایمان اور تقویٰ اور وسیلہ کا طلب کرنا اور اسکی راہ میں جہاد کرنا مقرر فرمائی ہیں اہل سلوک اس آیت کو سلوک کی طرف اشارہ سمجھتے رہا اور وسیلہ مرشد کو جانتے ہیں۔ پس حقیقی نجات کیلئے مجاہد سے پہلے مرشد کا ڈھونڈنا ضروری ہے اور مرشد بھی اسی طریقہ پر جاری ہے اسی واسطے راہبر کے سوا راستہ پالینا نہایت نادر اور کیا رہے پس مرشد اس شخص کو بتانا چاہیے جو کسی طرح شریعت کے مخالف نہ ہو اور متابعت قرآن اور حدیث کے وسیلے سے راستے پر ثابت قدم ہو ایسے شخص کو اپنا ہادی اور مرشد مقرر کرے لیکن اگر نہ پائے پہنچے کہ مرید ہر حال میں اس کے اتباع کو منظور رکھے بلکہ مطلق پیشوا مشروح شریف کو ماننے اور بالائے خدا اور رسول کے حکم کا قبیح ہو۔ اور جو ہر شرعاً شریف کے رہے مرشد فرمائے استے دل اور جان کے ساتھ قائل کہ۔ ہمارے شریعت کے مباح امر کو اس کے حکم کی وجہ سے لازم جائے نہ اور جو کچھ شریعت کے برخلاف کہے اس کی متابعت ہرگز نہ کرے بلکہ اس کو رد کرے حدیث شریف (۱) دار و ہوا ہے۔ **لَا طَاعَةَ لِمَنْ خُلُوِيَ فِي مَعْصِيَةِ الْعَالِي** یعنی اللہ تعالیٰ کے



نافرمانی میں مخلوق کی اطاعت نہ کرنی چاہئے اور مرشد کی محبت اس طرح چاہئے کہ اپنے مال و جان کو اس کی رضا اور آرام کے واسطے خرچ دے۔ اور دنیا کی کسی چیز کو اس کی رضا مند سے نہ ہار دے نہ ہار دے غریب نہ جانے اس لئے کہ جو نفع میرے پہنچتا ہے اس کو فائدہ تمام دنیا سے بہتر ہے۔ درجہ بہتر ہے اور اس حد تک میری محبت منسوب ہے کہ اللہ عزوجل اور اس کے رسول کی نافرمانی کو اس کی محبت کے پہلو میں گوارا کرے۔ کیونکہ یہ بات اللہ جل شانہ کے دربار سے دور ہے۔ کابارت ہے تمام محبتوں اور حقوق کی اصل اللہ تعالیٰ کی محبت اور حق ہے۔ اللہ تعالیٰ کی محبت اور اس کے حق کے سامنے کسی اور محبت اور حق کو خیال میں لانا اس جل شانہ سے محبوب اور اس کی عنایتوں سے محروم ہونا چاہا اور اگر پھر کے ساتھ بیعت کرنے کے بعد کسی طاہر حق کو اس میں کوئی منکر کام معلوم ہو جائے۔ پس اس کو نصیحت کرے اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اس کے واسطے دعا کرے اور اگر وہ باز نہ آئے اور اس کام کو نہ چھوڑے تو اگر وہ کام فساد بخیرہ کی قسم سے ہے تو اس سے بیعت کو توڑ دے اور اس کو اپنا پیرا و مرشد نہ جانے اور اگر وہ کام فساد بخیرہ سے ہے نہ ہو تو بیعت نہ توڑے لیکن اس کو بلا میں مبتلا جان کر اس کو میں اس کی پیروی کرنا حرام جان کر اس بلا سے اس کی نجات میں ظاہری اور باطنی کوششیں بجالائے۔

یا نچوال افادہ۔ ابی اللہ کی قبروں پر ناہائزیدہ محبتوں کا اظہار صوفی شعائر مشرکوں کی ان بدعات سے ہے جو اس ملک کے لوگوں کی نظر میں نیک کام کے لباس میں ظاہر ہوتی ہیں۔ اگرچہ وہ بدعتیں بے شمار ہیں لیکن دو تین صحیح امثال کے طور پر اس مقام میں ذکر کئے جاتے ہیں تاکہ دوسرے قبیح کاموں کو بھی انہیں امور مذکورہ پر قیاس کر سکیں۔ دو در دو کے ملکوں سے سفر کی بڑی بڑی مصیبتیں اٹھا کر اور رات دن کی تکلیفیں اور دکھ جھیل کر اولیاء اللہ کے قبر و دنی کی زیارت کے واسطے آنا انہی بدعات میں سے ہے اور ان سفروں میں اگرچہ تکلیفیں اٹھاتے ہیں اور یہ سفر ان کو شرک کے ظلمات اور اللہ تعالیٰ کی غضب کی واردات میں پہنچاتے ہیں تاہم علم الہی اور سفر حج کے برابر بلکہ بعض وجوہ سے بہتر جانتے ہیں اور فکھ الامام اور محرمین کی صورتیں نہایت اس طرح پان کی مشابہا حرام باندھتے ہیں اور اس کے علاوہ وہ بدعات نامہ سفر اس



سفر میں اور ان کے متعلقین گھروں میں اپنی طرف سے کوئی ایک واپسیات قیودوں کا التزام کرتے ہیں  
 (انقص اگرچہ صاف باطن لوگوں کو ادلیا اللہ کی قبروں کی طرف سفر کرنے سے کسی قدر فائدہ ہوتا  
 ہے مگر عام مومنوں کو اس سے اس قدر بھاری نقصان پہنچتا ہے کہ بیان سے باہر ہے پس سب  
 خواہی و خواہم کو چاہیے کہ ہر دور اس امر سے اعراض کریں اسکو بھلا دیں اور محمد ان بدعت  
 کے اہل قبور سے مدد مانگنا اور استعانت کرنا ہے کہ ان کو مطلق حاجت روا جان کر طلب اور  
 آرزو میں شرک کی داد دیتے ہیں اور ان لوگوں کا توحید کے سیدھے راستے سے دور ہو جانا  
 تو ظہر ہے لیکن اس جگہ اہل دلوں میں سے ان خاص لوگوں کا حال بیان کرنا منظور ہے جو باطنی  
 فیض کے حاصل کرنے کے ارادے پر دھوکہ قبروں کی نیابت کرنے جاتے ہیں پس جاننا چاہیے  
 کہ اگرچہ اللہ تعالیٰ کے ادلیا اور مقبولوں کیلئے موت ایک ایسا پل ہے کہ ان کو اپنے دوست تک پہنچا  
 دیتا ہے اور ان کو ایسے انعام اور معارف عطا ہوتے ہیں کہ اس جہان میں زندوں کو بہت کم ملا  
 کرتے ہیں اس بنا پر ان کو زندہ کہنا چاہیے لیکن اس جہان کے ملکوں کی طرف نسبت کرنے سے  
 بیشک وہ ہر دہی جو قدرت اور طاقت اس جہان کے زندوں کو حاصل ہے ان کو ہرگز نہیں  
 اور اگر فی الواقع ایسی قدرت اور طاقت ثابت اور قبروں کی مجاورت سے مقصود حاصل ہو جاتا  
 تو سارا جہان بدینہ منورہ کو چلا جاتا اور تربیت اور ارشاد کا سلسلہ بالکل لغو اور بے فائدہ ہو  
 جاتا پس واضح ہو گیا کہ لوگوں کی تربیت اور ارشاد میں عادت اللہ کی طرز پر جاری ہے  
 کہ فیوض باطنی زندوں سے حاصل کئے جائیں اور اگر کسی وقت کسی شخص کو ایسا زندہ نہ ملے جس سے  
 مشکل کے حل ہو جائیں گامان ہو تو اسے دور کے ملکوں سے قبروں کی زیارت کے واسطے سفر نہ  
 کرنا چاہیے بلکہ قرآن مجید اور حدیث شریف کی متابعت کو لازم پکڑے کیونکہ یہ دونوں چیزیں  
 حل مشکلات کیلئے کلید ہیں۔ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے وَتَرَكْتُ فِيْكُمْ  
 الثَّقَلَيْنِ اِنْ قَسَمْتُ بِمَا نِيْتُ لَنْ تَفْلُتُوْا اَبَدِيْ كِتَابُ اللّٰهِ وَبِعِزَّتِيْ اَهْلُ بَيْتِيْ مِيْنِيْ  
 پاس قرآن اور اپنی اولاد و بنو گزشتہ چھوڑ چلا ہوں میرے پیچھے جب تک تم ان دونوں کو مضبوط  
 پکڑے رہو گے ہرگز گمراہ نہ ہو گے اور دوسری روایت میں اس طرح یہ آیا ہے تَرَكْتُ فِيْكُمْ  
 اَمْرَيْنِ كُنْ تَحِلُّوْا مَا اِنْ قَسَمْتُ بِمَا كِتَابُ اللّٰهِ وَبِعِزَّتِيْ مِيْنِيْ تَحِلُّوْا مَا اِنْ قَسَمْتُ بِمَا



اور اس کے رسول کی سنت و پیروی پھوڑ چلا ہوں جب تک ان دونوں کو مضبوط پکڑے رکھوں  
 ہرگز گمراہ نہ ہوں گے۔ پس اس زمانہ میں آپ کی پاک آل میں سے مقبول آدمی کا پہچاننا اگرچہ دشوار  
 امر ہے، کیونکہ آپ کی پاک آل میں سے اس حدیث شریفہ کا مصداق وہی شخص ہو گا کہ اس کے  
 تمام اقوال اور افعال اور احوال قرآن مجید اور حدیث شریفہ کے موافق ہوں اور ظاہر ہے کہ  
 اس زمانہ میں ایسے بزرگوں کا پایا جانا اکسیر اعظم اور کبریت احمر کی مانند نادر در کیا ہے۔ لیکن  
 قرآن مجید جو نجات کے لئے بہتر ذریعہ ہے ہر جگہ موجود ہے اور اسی طرح حدیث ہر وقت میر ہے  
 پس اسی کا اتباع بڑی غنیمت جانے اور اسی کو اعلیٰ ولایت سمجھنے اور درحقیقت ہے بھی ایسا ہی اسلئے  
 کہ قرآن و حدیث کی پوری متابعت ہی ولایت ہے اور اگر ان کو قوت اور طاقت ہو یہی تو انبیاء  
 علیہم الصلوٰۃ والسلام کے بغیر ہیں شیطان کی دھوکا دہی کا مقام ہے اور چوہ نکھار و اح کے آثار کا  
 ظاہر ہونا پوشیدہ امر ہوتا ہے تو ممکن ہے کہ شیطان اُن کی آواز یا صورت کی نقل کر کے خلاف  
 شرع کام کا حکم کرے اور یہ بے خبر بیچارہ نہایت اعتقاد اور حد سے زیادہ نیازی و جہ سے  
 دل و جان کے ساتھ قبول کرے جو کچھ قرآن اور حدیث میں متواتر طور پر ثابت ہوا ہے اس سے  
 چشم پوشی کر کے ہلاکت کے گڑھے میں گر پڑے اور صورت یا آواز کی نقل تو صورت یا آواز کے  
 پہچاننے والے کیلئے کہ فی پٹری ہے اور جو شخص پہچاننا ہی نہ ہو تو اسے سیدھے راستے سے  
 پھسلانے کے واسطے مراقبات میں حالت بدلنے اور توجہ اور کیفیہتوں کے وقت صرف آواز یا دل  
 میں القا ہی کافی ہے اور بعض نادان اکثر اوقات کہا کرتے ہیں کہ نوکری یا تجارت کے طور پر میرا  
 سفر کیوں میں دور کے سفر کرنے تو جائز نہیں پس دینی مطلب کے حاصل ہونے کے گمان پر ایسے  
 نہیں ہے بلکہ یہ بلاستہ ڈاکوں اور چوروں کی دست اندازی سے ایمان کے مایہ سے برباد  
 ہوئے اور کب سعادت کے اصل سرمایہ کے ضائع ہو جانے کا مقام ہے۔ اور قبر و دنیا پر جو امور  
 حدیث میں اس کام پر صریح نصت وارد ہوئی ہے اور یہی لوگ میں جو معا ف اللہ اس کو ولیۃ القدر  
 اور شب براءت کے انوار کے ظہور کی وقت کی طرح قبولیت کی ساعت جان کر اس وقت میں



دعا کرنے کے منتظر رہتے ہیں اور چہرہ انہوں کے رکشیا ہو جانے کے ساتھ ہی دعا کرنے کو ضروری مقصودوں سے جانتے ہیں حدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ چور اور زانی کا ایمان چوری اور زنا کرنے کے وقت جدا ہو جاتا ہے اور اس سے زیادہ تر دعا کرنے کی وقت ان لوگوں کا ایمان برباد ہو جاتا ہے بلکہ اگر بہات اور نادانی کا غنہ ہو تو صاف کافر ہو جاتے ہیں اور جو شخص جاہل نہیں وہ تو ضرور کافر ہو جاتا ہے کیونکہ شرعی حرام کو اس نے عمدہ عبادت سمجھا حالانکہ صرف حرام کو حلال جانتا کفر ہوتا ہے چہ جائیکہ اسکو عبادت جانے چھٹا **افادہ** - اولیاء اللہ کی نذر و نیاز کا اس طور پیدا کرنا کہ شرک خفی اور اسراف اور کئی طرح کی بدعتیں اس میں پیدا ہو جائیں صوفی شتزار مشرکوں کی ان بدعات میں سے ہر جو اہل اسلام کے خاص و عام میں بلکہ اکثر اولیاء میں نہایت درجہ کی مشہور ہو چکی ہیں اس کا بیان یہ ہے کہ اس امر کی اصل اگرچہ بہت عمدہ اور حکم شرع کے موافق ہے لیکن جب عوام نے اپنے ظنون اور وہموں کو اس میں دخل دیا اور ان کی اولاد اپنے سلف کے تابع ہو گئی اور ان امور کی تجدید اور تجدید کی - اور ہر کہ آمد بریں مزید کر دے اے قاعدے کو دیکھو ٹھیرا دیا تو وہ پسندیدہ اصل تو پوشیدہ ہو گیا - اور وہ خبیث اور ناپاک فروع جو لوگوں کے تماش خراش سے پیدا ہوئی تھیں ظاہر اور رائج ہو گئیں اور وہ فروع اپنی خباثت میں مساوت میں اور ان سب سے ادنیٰ رسم اور عادت کی تقلید اور یہاں تک اس امر کا التزام کرتا ہے کہ اس کا چھوڑنا محال ہو چکا ہے اور ان امور میں جو چیز لازم نہیں اس کو لازم جاننا شیطانی چھیڑ اور اللہ تعالیٰ کی مرضیات سے بعید ہے نماز کے بعد داہنے طرف سے پھرنے کا التزام منع ہونا اس بیان کا گواہ ہے - اس لئے کہ جب اس قدر سہل کام کا التزام کہ نماز سے فارغ ہو کر داہنی طرف سے پھرنا چاہئے شیطان کا حصہ ہو گیا تو دوسرے عمدہ کاموں اور ان کے التزام کی تعبیر نصیب شیطان سے چھری کرنی چاہیئے اور ان سب سے اعلیٰ مشرک ہے جو کہ مثلاً حضرت سیدنا محمد کبر قدس اللہ سرہ کی گائے کے ذبح کرنے کے وقت ان دنوں اس ملک کے عوام سے دیکھی جاتی ہے اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ زندوں کی عبادت کا ثواب بیشک دو بہیل سے مردوں کو پہنچتا ہے -



## پہلی سیل

جو کہ عمدہ اور بہتر ہے یہ سیکہ مردے اور زندے کے درمیان ایسا ملازم ہو  
 کہ اس علاقے کی وجہ سے زندے کی عبادت میں میت کا دخل ثابت ہو مثلاً باپ بیٹا ہونے  
 کا علاقہ خواہ میراث اور ثروت و ولادت کی وجہ سے ہو یا تعلیم اور ارشاد کی وجہ سے جو شخص  
 کہ عبادت کرتا ہے اس کے ہر قسم کے آہار کو جس قدر کہ انہوں نے اس کی ظاہری اور باطنی  
 ترتیب میں کوشش کی ہے ثواب پہنچتا ہے۔ پس مسلمان آدمی نیک کام میں جس قدر کوشش  
 کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کی خالص نیت کرتا ہے اللہ جل شانہ کا حق جو کہ سب  
 حقوں سے بڑھ کر ہے، اور پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حق اور سارے استادوں اور  
 مرشدوں اور گذرے ہوئے مومن باپ مادوں اور گذری ہوئی مومن ماؤں کا حق اس  
 کے ذمے سے ادا ہو جاتا ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے حضور میں بندگی کے انہی نیک عملوں  
 سے محض اس کے فضل اور انعام کے باعث پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت  
 اور طبیعت اور باقی اہل حق کے سامنے رشد اور سعادت مندی روشن اور ظاہر ہو جاتی ہے  
 اور یہ ایک ایسا دقیقہ ہے جو احکام شریعت کے واقعوں پر ظاہر ہے انسان سب کے  
 نادان قفو سے پوشیدہ اور چھپا ہوا ہے اور اس واسطے جو کہ روایتی طور پر فاتحہ اور ایصال  
 نہ کرے۔ بے خبر لوگ اس کو نالائق اور اہل حقوق کے حق کا منکر جانتے ہیں اور یہ نہیں  
 جانتے کہ اگر فاتحہ اور ایصال ثواب کی اتنی رنج و کموں کے چھوڑنے سے آدمی ناخلف اور  
 اہل حقوق کے حق کا منکر بن جانا تو لازم آتا کہ ابن بیت عظام اور صحابہ کرام اور مومنوں  
 اور صالحین اور عالموں کے وہ طبقے جو ان رسوم کی شہرت سے پہلے گزر چکے ہیں معاذ اللہ  
 اپنے اسلاف کی بہ نسبت ناخلف ہوں بلکہ امام لا نبی الا خلیل خالق الارض والسماء حضرت ابراہیم  
 کی بہ نسبت حضرت افضل المرسلین محبوب رب العالمین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 کے شان میں یہی حرف دل میں کھلتا ہے۔ معاذ اللہ من ذالک ثم معاذ اللہ من ذالک۔  
 پس اس بیان سے واضح ہو گیا کہ فاتحہ خوانی کی یہ رسمیں دین حین سے کہ تو ازم اور ارکان سے  
 قائم ہیں۔ اور ایمان کا کمال ان پر موقوف نہیں اور اگرچہ یہ معنی اجمالی خود یہ سب لوگوں کے  
 مرکزہ ظاہر ہے۔ لیکن بہت دفعہ اتفاق پڑتا ہے کہ کسی کامل نیکو کار سے اس رسم کے ترک



ہو جانے سے عادت کے پردے کی کثافت کے باعث وہ اجمالی اذعان مستعد ہو کر اس کا فی صالح کے حق میں بدظنی کا سبب بن جائے۔ اس واسطے اس حقیقت کو مطلقاً دل میں جانشین کر کے ان رسموں کے تارک کو سلف صالح کے ساتھ مشابہ اعتقاد کرنا چاہیے۔

**دوسری سبیل** یہ ہے کہ زندہ ایسا کام کرے کہ مردے کو نفع پہنچا نا اس سے مقصود ہو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حدیث میں زیادہ ظاہر اور مشہور طریقہ دعا ہی ہے اسی سے ایک صورت یعنی نماز جنازہ تو واجب ہے اور اس کی دوسری صورتیں یعنی پانچوں نمازوں کے اوقات اور ان کے سوا اور وقتوں میں عام یا خاص طور پر دور یا نزدیک سے اس کا وقوع ہو تو بی شک یہ سنوں اور مستحب ہے اور حدیثوں میں مشہور ہے اور ان حدیثوں کا بیان کرنا تلوین کا باعث جان کر ان کو معلوم کرنا حدیث کی کتابوں کے حوالہ کیا گیا ہے لیکن اس جگہ بھی ایک کارآمد دقیقہ سن لینا چاہیے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اتباع کے کی مرتبے ہیں اور ان میں افراط و تفریط ہو جایا کرتی ہے اگرچہ اس افراط و تفریط میں کچھ قیامت نہیں لیکن ان دونوں سے اعتدال بہر حال افضل ہے پس اگر اموات کے حق میں قبروں کے روبرو یا ان سے غیبت کے وقت میں جو دعائیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ثابت ہوئی ہیں..... اگر اسی طرح کجائیں تو وہ دوسرے طریقوں سے بہتر ہیں مثلاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شب برات میں کسی کو اطلاع دینے اور جملانے کے بغیر بقیع میں تشریف لے جاتے اور دعا کرتے اور صحابہ میں سے کسی کو امر نہ فرماتے کہ اس رات قبروں پر جا کر دعا کرنی چاہیے۔ چہ جائیکہ آپ نے تاکید کی ہو۔ پس اگر اب کوئی شخصی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت کے واسطے شب برات کو صلوات کا جمع کر کے کسی مقبرہ میں بہت ساری دعائیں کرے تو آنجناب کی مخالفت کے باعث اسے اذیت نہیں کر سکتے لیکن اس قدر سمجھنا چاہیے کہ یہ امر ہوتے ہوئے رسم بن جائیگا اور اس وقت میں حقیقت کار باقی نہ رہے گی اور اس بیان کے لئے واضح کرنے والی مثال یہ فقہ کا مسئلہ ہے کہ نوافل کی جماعت مکروہ نہیں اور اگر تداعی سے ہو تو مکروہ ہے لیکن دعا کے سوا اور صورتیں ہیں ان میں سے ایک تو نوافل کھودنا مردہ کے چنانچہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ نے آنحضرت



صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ میری والدہ اچانک فوت ہو گئی ہے اور بھائی  
 سب اگر بول سکتی تو کچھ وصیت کرتی۔ پس اب اگر میں اس کے واسطے کچھ کروں تو اس کو نفع پہنچے  
 گا آپ نے جواب دیا کہ کنواں کھودو اور کھود یہ سعد کی والدہ کے لئے ہے دو م جمہ کے دن  
 والدین کی قبر پر یا کس سورۃ یسین کا پڑھنا وارد ہوا ہے اور ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ  
 رضی اللہ عنہا نے اپنے بھائی عبدالرحمن رضی اللہ عنہ کی طرف سے ان کی وفات کے بعد غلام آزاد  
 کئے اور باقی عبادتوں کو بھی اسی پر قیاس کرنا چاہیے پس جو عبادت کہ مسلمان سے ادا ہو اس  
 کا ثواب کسی فوت شدہ کے روح کو پہنچائے اور جناب الہی میں دعا کرنا اس کے پہنچانے کا طریق  
 ہے اور یہ بہت بہتر اور مستحسن طریقہ ہے اور وہ شخص کہ جس کے روح کو ثواب پہنچا دیا ہے اگر اس کے  
 حق داروں میں سے ہے اس کے حق کے برابر ثواب پہنچانے کی خوبی بہت زیادہ ہوگی پس  
 امور مرد و عورت یعنی اموات کے فاتحوں اور عرسوں اور نذر و نیاز ہے اس قدر امر کی خوبی میں  
 کچھ شک و شبہ نہیں اور وقتوں اور طعام کی قسموں اور اسکی دشمنوں اور کھانچوالوں کی تعین  
 قیامت سے خالی نہیں ہاں بھوائی ظلمات بعضا فوق بعض قیامت کے مرتبوں میں تفاوت  
 بہت ہے صرف تعین ہی التزام والا یزیم کی قسم سے ہے جسکا حال شرح کے ساتھ بیان ہو چکا ہے  
 اور وقت کی تعین کی وجہ سے بہت سے خلل کیا دینی کیا دنیوی پیش آتے ہیں اور خاص نیت باقی  
 نہیں رہتی بلکہ اکثر اوقات میں تو مطلقاً عبادت کی نیت بھی نہیں ہوتی صرف دنیاوی نام و ناموس  
 یا لوگوں کے طعن و تشنیع کے دفع کرنے کیلئے یا چمچہشتوں کے سامنے خفت اور عار کے لاحق ہونے  
 کے ڈر سے یہ کام کیا جاتا ہے اور اس سے وہ نام نہاد مدعا ہرگز حاصل نہیں ہوتا اور اگر یہ لوگ  
 عمل صالح سے خالی ہیں تو اپنے اسلاف کا حق ادا کرنے کے لحاظ سے ان لوگوں کا حال اور ان  
 بیسوں کے چھوڑنے واسطے صالح کامل کا حال اس زمانہ میں دہلی اور بخارا کی سلطنت کے مشابہ  
 ہے کہ دہلی سلطنت تو محض ایک رسم ہے جس کی کوئی اصلیت نہیں اور سلطنت کا معنی اس  
 میں برگزینی نہیں رہا اور لوگوں کا وجود تو سراپا سے بھی بہت کم ہے اور بخارا کی سلطنت  
 بھی محض ایک رسم ہے کہ رسوم سے آلودہ نہیں ہوتی اس مثال اور عمل نہ کے فرق کو مشاہد  
 سے بعض اندھیرے بعض اندھے ہیں کوئی زیادہ ہے کوئی کم۔



اور عقل کے ترازو سے قول کر اور ان رکھوں کے ارتکاب کے وقت میں اپنے دل میں واردات کی  
 بحث کر کے امر حق و مصلحت کے سمجھنے کے التزام سے تائب ہو جانا چاہیے **رَزَقَنَا اللّٰهُ التَّوْبَةَ وَ**  
**جَمِيعَ الْمَوْثِقَاتِ** میں **كُلِّ الْفُكُورِ وَهَاتِ** اور جو آداب کہ طعام فاتحہ کے حاضر ہونے کے وقت بجا  
 لاتے ہیں۔ یہ بھی اپنے فاسد خیالوں کا اتباع ہے کیونکہ اس طعام کی وجہ سے فاتحہ صاحب فاتحہ  
 کے قائم مقام تو نہیں ہوا۔ پس وہ آداب کیوں کرتے چاہئیں کہ صاحب فاتحہ کی بہ نسبت بھی ان  
 کے جائز ہونے میں گفتگو تھی۔ اور وہ طعام ان کے ملک بھی نہیں ہوتا اس لئے کہ اگر ان کے ملک  
 ہوتا تو فاتحہ کرنے والے اس میں اپنا دخل کیوں کرتے اور اپنی خواہش کے مطابق کیوں کھاتے  
 کھاتے بلکہ وہ طعام صاحب فاتحہ کے وارثوں کو پہنچاتے حضرت سید عالم علیہ السلام کا طعمہ الہی ہر مصلحت  
 تعالیٰ عنہا کی نیاز سادات کو دیتے حضرت غوث اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی نیاز ان کی اولاد کے حوالہ  
 کرتے و علیٰ ہذا القیاس اور اگر وہ آداب اس گمان پر کرتے ہیں کہ صاحب فاتحہ کی روح اس  
 طعام میں گھسی گئی ہے یا اس طعام کو اس نے ہاتھ لگا دیا ہے یا اس نے اس طعام سے کھا لیا ہے  
 اور یہ ان کا پس خود وہ بن گیا ہے پس یہ ساری باتیں ان کے فاسد گمان ہیں۔ ان پر ہرگز ان کا  
 یقین نہیں۔ اور اگر بالآخر وہ حق پرمان میں سے کوئی چیز معلوم بھی ہو تا ہم آداب طعام میں جو  
 حد چاہئے اس سے اس طعام نے تجاوز نہیں کیا۔ پس اس طعام کے آداب کا حامل ہر شخص کا حق  
 کے ساتھ مشابہت پیدا کر لینے کے بغیر اور کچھ نہیں ہے کیونکہ اکثر اوقات وہ دائیں اور غلوں اور  
 طہم کے اجناس کی پرستش کرتے ہیں اور کھانے والوں کے لئے قید لگانی جتنی ایک کو کھانے  
 سے منع کرنے اور دوسرے کو اس کی اجازت دینے سے تحلیل حرام اور تحریم حلال پیدا ہوتی ہے  
 احوال جاہلیت کا اتباع لازم آتا ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے مذمت کے مقام میں اسی قسم  
 کے قول ان سے نقل فرمائے ہیں (اول) **وَقَالُوا هٰذِهِ اَنْعَامٌ وَحَرَّمَ غَيْرُهَا لَنَا مِمَّا رَزَقَنَا اللّٰهُ**  
**بِرَبِّنَا**۔ یعنی وہ کہتے ہیں کہ یہ چار ہائے اور کھیتیں ممنوع ہے کوئی شخص اس سے نہ کھائے مگر وہ  
 کہ ہم چاہیں اپنے گناہوں سے اور اللہ تعالیٰ نے دوسری جگہ فرمایا ہے۔ **وَقَالُوا مَا فِیْ بُطُونِ**  
**هٰذِهِ الْاَنْعَامِ الْحَلٰلُ لَنَا کُلٌّ وَرِزْقُ اللّٰهِ عَظِیْمٌ** علیٰ اَزْوَاجِہَا وَاِنْ یُکُنْ مِنْہُمْ فِیْہِ مَسْکُوْرٌ  
**یَغْیْرِہُمْ وَصَفَّہُمْ اِنَّہُمْ لَیْکُمْ عَلِیْمٌ** اور کہتے ہیں کہ جو کچھ ان چار ہائے کے پیٹ میں ہے وہ



ہمارے مردوں کے لئے خالص ہے اور ہماری عورتوں پر حرام ہے اور اگر وہ مرا ہوا ہو تو وہ سب اس میں شریک ہیں عنقریب اللہ تعالیٰ ان کو ان کے بیان کا بدلہ دینگا۔ بیشک وہ صاحب حکمت اور صاحب علم ہے اور حجر کے معنی اچھی طرح سمجھ کر جانتا چاہیے کہ لفظ چھوٹا سے اس ملک اور اس وقت کے لوگوں کی یہی مراد ہے۔ ہر کھوکا اور محتاج طعام کا مصروف ہے ہاں یہ سبز گار غیر پھیز گار سے بہتر ہے پس عموماً اور توجہ جو پچھلے لوگوں کے ساخت پر داخستہ ہیں۔ اور دی فکر دیں کے ملانے سے انہوں نے دورانِ حق حقیقت پیدا کر لی ہے اور زمانہ حال کے بزرگ اور اکابر تربیت اور ارشاد کے وقتوں میں ان احوال کی قباحت بالا جمال تو بیان فرماتے ہیں اور ان رسموں کے عین مقابلہ کے وقت میں تفصیل کے ساتھ ظاہر ان کے بڑے اکہنے کو غیر مفید جان کر خاموش ہو جاتے ہیں ان کے خاموش رہنے سے دھوکا نہ کھا کر ان کے مٹانے میں کوشش نہ کرنی چاہیے۔ کیونکہ یہ قید ہیں ہوتے ہوئے بڑی خرابیوں کا باعث بن گئی ہیں اور جہلا کے خیال میں یہ قیدیں شرعی قیدوں سے مزدوری ہو چکی ہیں اس لئے کہ وہ ان کے التزام کو اسلام اور ایمان کا جزو نہ سمجھتے ہیں۔ اور ان کے تارک اور ان کی جڑ کو اکھاڑنے میں کوشش نہ کرنے کو ایمان سے خارج جانتے ہیں۔ جب رسموں کا التزام اس حد تک پہنچ جائے تو بالکل مطلوب اور مقصود کے برخلاف ہو کر واجب الترتیب ہو جاتی ہیں اور حدیث شریف میں جو تاکید سنتوں کو فرض کے جدا کرنے کے بارے میں کی جاتی ہے یاد کر کے اس کو عمل میں لانا چاہئے نذر اور نیاز کی رسم اس حد تک پہنچ گئی ہے کہ طعام وغیرہ کی نذر سے گزر کر جانوروں کی جانوں کو نیاز کرتے ہیں۔ اور ان کے ذبح کرنے میں ہر خدا جل شانہ کی خوشنودی کا ارادہ کر کے حدیث شریف ذبح اللہ ممحی ذنوب وغیرہ اللہ کے مطابق ملحق ہوتے ہیں اور بقول ائمہ علماء یہ لعنت کفر کے دھرم سے ہے پس کفر کے کام کو عبادت سمجھنا کس درجہ کی خرابی ہوگی اور اصل میں بات تو یہ ہے کہ جو لوگ نذر اور نیاز میں نافرمانیوں اور کفر کا ارتکاب کرتے ہیں ان کو تو اب پہنچانا منظور نہیں بلکہ وہ تو شرک کرتے ہیں اور جانتے ہیں کہ یہ کام ہندوؤں کے لئے کئے جاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی عبادت کا معنی ان کے ذہن میں ہرگز نہیں ہوتا اس کی دلیل یہ ہے کہ



کہ جو لوگ تو شوں اور نیازوں میں بہت روپیہ خرچ کرتے ہیں اگر ان سے پوچھا جائے کہ تم نے خدا تعالیٰ کے لئے بھی کبھی کوئی چیز دی ہے تو کہیں گے نہیں عرض کہ بعض تو خدا تعالیٰ اور بندگوں کو تقرب اور رضا جوئی کے مرتبہ میں مساوی جانتے ہیں اور انہی بعض لوگوں کے حال کا یہ بیان ہے وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ يُؤَوِّلُونَ أَسْمَاءَ اللَّهِ يَتَّخِذُونَ أَسْمَاءَ اللَّهِ بَدَلًا ۚ إِنَّهُمْ قَوْمٌ مُّشْرِكُونَ یعنی بعض آدمی ایسے بھی ہیں جو غیر اللہ کو اللہ کا شریک بنا کر اللہ کی طرح ان سے پیار کرتے ہیں اور ایمان والے اللہ تعالیٰ سے ہی بڑھ کر محبت رکھتے ہیں اور بعض تو ان بزرگوں کو اللہ تعالیٰ پر ترجیح دیتے ہیں اور بعض ان کو مستقل طور پر حاجت روا سمجھ کر اللہ جل شانہ کے دربار میں دعا کرنے سے بے پروا ہو جاتے ہیں پس اس وقت میں حق اور ثواب کے طالب اور خدا اور رسول کی مرضیات کے تابع کیلئے ہیں چارہ ہے کہ جس شخص کے روح کو ثواب پہنچانا منظور ہو تو طعام اور اس کے کھانے والوں کی وضع اور جنس کی تقلید چھوڑ کر جو چیز کہ اس وقت کے فقیروں اور محتاجوں کے حق میں زیادہ مفید ہو خاصیت کے ساتھ خرچ کرے اور اگر دعا بھی کرے تو بہتر ہے اور ساری قیدوں اور رکبوں کو یک لخت دور کر دے۔

دوسری ہدایت ان بدعتوں کے بیان میں جو رافضیوں کے میل جول کی وجہ سے عام لوگوں میں مشہور ہو گئی ہیں اور اس میں تین افادے ہیں۔

پہلا افادہ۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو شیخین رضی اللہ عنہما پر فضیلت دینا رافضیوں کی ان بدعات میں سے ہے جو عام اہل سنت کے دلوں میں داخل ہو گئی ہیں پس سنت کے تسبیح اور بدعت سے تفریق کے طالب کو چاہئے کہ اپنے تہذیب سے اعتقاد کر لے کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے بعد حضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چار بڑے یا رضی اللہ عنہم اجمعین تمام نبی آدم سے بہتر ہیں اور اہل سنت کے عقیدہ کے مطابق ان کے آپس میں ایک دوسرے پر فضیلت خلافت کی ترتیب کے موافق ہے۔ مسلمان آدمی کو چاہئے کہ اسی ترتیب پر فضیلت کا اعتقاد رکھے اور وجوہ تفضیل کو نہ ڈھونڈے۔ کیونکہ وجوہ تفضیل کا ڈھونڈنا دین کے داعیوں بلکہ مستحبوں سے بھی نہیں خاص کر عام مسلمانوں کے لئے تو اس تلاش کے نتیجے



پڑنا محض بے عقلی اور نادانی ہے لیکن اس زمانہ کے خاص و عام میں اس جھگڑے کے مشہور  
 ہو جانے اور اس مفیدہ میں اپنی زمانہ کی افراط و تفریط کے باعث لکھا جاتا ہے کہ خلافت  
 سے قطع نظر حضرات شیعین رضی اللہ عنہما کو دہ بار رضا دہ دی میں بے حساب عزت اور نہایت  
 لطیف قرب ہے اور خلافت میں بلقوت اس کے علاوہ ہے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کیلئے  
 خلافت سے قطع نظر اس قدر مرتبہ اور قرب نہیں ہے کہ حضرت مرتضیٰ علی رضی اللہ عنہ پر مقدم  
 ہوں بلکہ وجاہت اور قرب کے لحاظ سے حضرت مرتضیٰ رضی اللہ عنہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ  
 پر مقدم ہیں۔ لیکن خلافت راشدہ بنوہ میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا مقدم ہونا اس وجہ  
 سے ہوا ہے کہ صاحبان مناصب اور مراتب کی بھڑاؤ اللہ تعالیٰ کی عنایات کے ظاہر ہونے کے  
 وقت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مقدم ہوں۔ گمان کا مرتبہ اللہ قرب  
 زیادہ تھا اس کی یہ مثال ہے کہ خلیفہ دینے کے وقت صاحب منصب مقدم کو صاحب منصب  
 متاخر سے پہلے خلعت پہنائیں۔ اگرچہ صاحب منصب متاخر کا قرب وارتضا اور وجاہت زیادہ  
 ہو اور حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے لئے شیخین رضی اللہ عنہما پر بھی ایک گونہ فضیلت ثابت  
 ہے اور وہ فضیلت آپ کے فرمان برداروں کا زیادہ ہونا اور مقامات ولایت بلکہ تطہیر اور  
 حقیت اور ابدانیت اور انہی جیسے باقی خدمات آپ کے زمانہ سے لیکر دنیا کے ختم ہونے تک  
 آپ ہی کی وساطت سے ہونا ہے اور بادشاہوں کی بادشاہت اور امیروں کی امارت میں  
 آپ کو وہ دخل ہے جو عالم ملکوت کی سیر کرنے والوں پر محض نہیں اور اللہ تعالیٰ کا یہ عطیہ اس  
 امر کے مقابلے میں ہے کہ خلافت اور حکومت اور بادشاہت کا انتظام آپ کی اکل اطہار میں  
 کبھی نہیں ہوا یا وجود کہ ان میں سے بعض بزرگوں نے اَعْلَى اللہ دَرَجَاتِهِمْ فی الْعَالَمِینِ  
 اس کام میں بہت ساری کوششیں کی ہیں اور اس کام کے حاصل کرنے میں سب تکلیفیں اپنے آپ پر  
 اٹھائی ہیں۔ اور اہل ولایت کے اکثر سلسلے بھی جناب مرتضیٰ ہی کی طرف منسوب ہیں پس قیامت  
 کے دن بہت فرمانبرداروں کی وجہ سے جن میں اکثر بڑی بڑی خانوں والے اور عمدہ مرتبوں  
 والے ہوں گے۔ حضرت مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا فخر اس رونق اور بزرگی سے دکھائی دے گا کہ اس  
 مقام کا تماشا دیکھنے والوں کے لئے یہ امر نہایت ہی تعجب کا باعث ہو گا اور بعض متصور ہیں



کے لئے اس مقام کا ظاہر ہونا اور شریفین رضی اللہ عنہما کے مقام کا پوشیدہ رہنا اس امر کا باعث  
 ہو گیا ہے کہ شریفین رضی اللہ عنہما کی فضیلت میں متردد ہو کر اہل سنت کے راسخ عقیدے سے  
 پہل گئے ہیں اور نہ درحقیقت خلافت کے اختتام کی وجہ سے بلکہ اس سے قطع نظر کر کے جو  
 خان حضرات شریفین رضی اللہ عنہما کے لئے منکارت ہے اس جہدگی کے ساتھ اس کو افضلیت  
 اور مساوات کی نسبت نہیں بلکہ ان دونوں بزرگوں کی شان خلافت سے قطع نظر اس  
 شرح صدر اور جوصلے کی فراخی اور اخلاق اور تدبیر منزل اور مدنی اور سیاست کی وغیرہ  
 کی ہر باب میں احتدال کے قائم رکھنے کی وجہ سے جس کو تشبہ بالانبیاء کے ساتھ تعبیر کر سکتے ہیں  
 انبیاء عظیم الصلوٰۃ والسلامات کے تمام فرمانبرداروں پر اس مذکورہ بندگی کی بہ نسبت  
 بہت ہی بلند ہے ظاہر میں ان دو شخصوں کے مرتبوں کی باہمی نسبت اس کی مثال یہ ہو سکتی ہے  
 ایک تودہ امیر کے یہ ہے جو حقوق خدمت ببالاکرام اور سیاست سے فارغ ہو کر بادشاہ کا لازم  
 ہو گیا ہے اور دوسرا وہ شخص ہے جو ابھی خدمت اور کارگزاری میں مشغول ہے پس اگرچہ ہر سری  
 نظر میں تو اس امیر کبیر کی خدمات لکھ کر مستحقی ہو کر بادشاہ کے حضور میں مصروفیت اور نظر  
 بارگاہ سلطانی کی وجہ سے ظاہر خدمت اور شوکت اور فرمانبرداروں کی کثرت اس صاحب کی  
 اس امیر اعظم کی بہ نسبت بجا پتی خدمت میں لگا ہوا ہے کچھ بھی نہیں یا بہت کٹھوری ہے لیکن  
 اس صاحب کی عزت اور وجاہت اس امیر اعظم سے بڑھ کر ہے کیونکہ دراصل وہ امیر  
 اپنی ساری شوکت اور دب ہے اور فرمانبرداروں کے ہمراہ گویا اس صاحب کے فرمانبرداروں  
 کے ہمراہ ہے۔ اس لئے کہ اس کا مشورہ بادشاہ کے تمام فرمانبرداروں کے حق میں جاری ہے  
 اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کہ بارگاہ الہی کے مقبول تھے اور اللہ تعالیٰ کی عنایت ان کے درجہ  
 کے بلند کرنے کی طرف متوجہ تھی اس واسطے خلافت میں وہ حضرت مرتضیٰ رضی اللہ عنہ پر مقدم کئے  
 گئے تاکہ انکو بھی اپنے جیسے لوگوں کے مرتبے کے مرتبہ لہجائے۔

دوسرا عقادہ۔ اگرچہ صحابی ہونے کے لحاظ سے باقی امت مصطفویہ (علیہ السلام) الصلوٰۃ والسلام  
 کی بہ نسبت صحابہ کبار میں سے ہر ایک کیلئے فضیلت ثابت ہے لیکن ہدایت کے پھیلانے اور  
 دین حق کے رواج دینے اور عند اللہ قرب کے مرتبوں پر کامیاب ہونے میں امت کے



بعض بزرگوں کو بعض صحابہ پر بیشک افضلیت ثابت ہے لیکن جس طرح کہ اس فرزند پر اپنے  
 باپ کی تعظیم لازم ہے جو علم اور سنہری اپنے باپ سے بڑھا ہوا ہے ان بزرگوں پر بھی صحابہ  
 کی تعظیم واجب ہے حدیث شریف میں ہے **فَإِنَّ مِنْ قَوْلِكَ يَا هَذَا الشَّابُّ فَقَدْ قَصَرَ**  
**فِيهِمْ كَأَن كَمَنْ قَبَضَ عَلَى الْجَبْرِ الْعَامِلِ فِيهِمْ أَجْرُ خُصْبَيْنِ رَجُلًا يَعْمَلُونَ مِثْلَ**  
**عَمَلِهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَجْرُ خُصْبَيْنِ وَنَهَّدَ قَالَ أَجْرُ خُصْبَيْنِ وَمِنْكُمْ** یعنی تمہارے  
 جیسے صبر کے دن ہیں پس ان میں صبر کرنے والا چنگاڑے کو کپڑے لانے کی مانند ہو گا ان  
 دونوں میں دینیک عملی کرنا والے کو اس جیسے پچاس عالموں کا اجر ملے گا تو گویا نے عرض کیا  
 یا رسول اللہ انہی میں سے پچاس عملی کرنا والوں کا اجر آپ نے فرمایا نہیں تم میں سے پچاس  
 کا ثواب اس کو ملے گا۔

**یسر اقادہ** - ماہ محرم میں حضرت حسین رضی اللہ عنہا کی حجت کے گمان پر اقامہ جاری اور تعزیر  
 سازی بھی راضیوں کی انہی بدعات میں سے ہے کہ چند داستان کے ملک میں مشہور ہو گئی ہیں  
 پس ان کے احوال جانتا اس زمانہ کے ضروریات سے ہے تاکہ کامل ایماندار اس سے ہمہ گیر کہ  
 اور جو شخص (پھر بھی) اس کا مرتکب رہے اس کے لئے جہالت اور غفلت کا عذر ہائی نہ رہے  
 اور ان بدعتوں کی ظاہر چند صورتیں ہیں۔ اول قبروں اور مقبروں اور علم اور شجرہ وغیرہ کی نقل  
 اتارنا جس بت سازی اور بت پرستی کے قبیل سے ہے اس لئے کہ قبروں اور مقبرے کی نقل بنانا اور  
 اس کی تعظیم کرنا اور حضرت امین علی ہدیہ علیہا الصلوٰۃ والسلام کی قبر کا نام رکھنے کی وجہ سے  
 اسے اس کو اصل قبر اور مقبرہ کے جا بجا ثابت پرست مشرکوں کے احوال سے بہت پرستی کی  
 اصل ہے کہ اپنے ہاتھ سے ایک شکل تراش کر اور ایک شخص کا نام اس پر دے کر جو معاملہ کہ  
 اصل سے کرنا چاہیے اس نقل کے ساتھ جو گھر میں ہوئی گھر میں یا پھر سے عمل میں لائیں اور اس مقام  
 میں فی الواقع قبریں (بھی) ہوں دعا اور سلام ملک کے سوا کچھ بھی مانتا اور نہیں اور ابی زمانہ جو کچھ  
 تعزیوں کے ساتھ کرتے ہیں۔ واقعی قبروں کے ساتھ بھی کرنا نہیں چاہیے۔ ہر جائیکہ وہ قبریں لگایں  
 عملی اور بنا دینی ہوں۔ اور یہ چند سجدہ اور طواف کی عبادت کر کے اپنے آپ کو مراد شکر  
 کی سرحد تک پہنچا دیتے ہیں اور شجرہ اور علم اور تعزیریں سجود سجود یا تو بہت پرستی کے معنی



یہ ہے پس طالب حق کو اس باطل امر کے ابطال میں پوری سعی کرنا ضروری ہے اور اس کے دور کرنے  
 میں نہایت کوشش کر کے جبر اور زور کے ساتھ اس کے توڑنے کو ہرگز نگرہ نہ جانے بلکہ بہ شکنج  
 کی طرح اس کو ثواب اور اجر کا موجب سمجھے اور اس لحاظ سے کہ بدعتی چاہلوں نے حضرت حسین  
 رضی اللہ عنہما کی قبر کا نام رکھا ہوا ہے مطلقاً اس کے توڑنے اور پامال کرنے سے نہ ڈرے  
 کیونکہ ان افعال کے دور کرنے اور ان کے خالوں کی امانت کرنے میں اللہ تبارک و تعالیٰ  
 اور اس کے برگزیدہ نوگوں کی رضا مندی ہے اور اگر ہاتھ سے دور نہ کر سکے تو زبان سے  
 کہے اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو دل سے بڑا جانے۔ اور یہ درجہ ایمان کے درجوں میں سے  
 بہت ادنیٰ درجہ ہے ہاں اگر مقابلہ کے سوا تعزیلوں کو پائے اور ان پر قادر ہو جائے  
 تو بلا ہانت ان کو تابو در اور بے نشان کر دے لیکن مقابلہ میں ان کے توڑنے کا ارادہ کرے  
 اور اگر تعزیرہ خالوں کے مقابلہ اور مزاحمت سے پیش آنے کے وقت کوئی اہانت آمیز حرکت  
 صادر ہو جائے اور اس کے سوا اس بُری بدعت کا ابطال نہ ہو سکے تو اس حرکت کی پروا  
 نہ کرے بلکہ اس کے معدوم کرنے پر قدم بڑھائے لیکن حدیث شریف میں جو وارد ہوا ہے کہ  
 فتح مکہ کے دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تصویر کو دفن  
 کر دیا اور باقی تو خفی طرح اس کو اہانت کے ساتھ نہ توڑا سو اس کا باعث یہ ہے کہ ان دنوں میں  
 عرب کے جہاں کو الفت دینا اندر ضروری ہے تھا اور وہ جہات کے زمانہ کے قریب ہونے کی  
 وجہ سے جہالت اور نادانی کے درملہ میں مرق تھے پس حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اہانت ان نادانوں  
 کی بدگمانی کا موجب تھی کہ وہ اس بت کی اہانت کو حضرت خلیل کے مذہب پر مخالفت پر حملہ کرے  
 اس بنی وقت کی دعوت سے جو آپ کی متابعت کے مدعی تھے، منفرد ہو جاتے اور تعزیرہ کا امر تو اس  
 سے بالکل برخلاف ہے کیونکہ وہ زمانہ تو جہالت کے زمانہ سے قریب تھا اور یہ زمانہ علوم حقہ کے  
 توازن اور ہدایت کی عظمت کا زمانہ ہے دوسری صورت شیون کی رکھی ہیں اور وہ پٹینا اور کپڑوں کا  
 کاپچاڑنا اور بنی کرنا اور انہی جیسی اور رکھیں مطلقاً حرام ہیں کسی کے مر جانے پر ایسے کام جائز نہیں  
 دوسری صورت ایام مذکورہ میں سوگ کی نہیں ہیں اس کی اصلیت تو یہی کچھ ہے کہ کسی شخص کے  
 مرنے کی وجہ سے عظم اور اندوہ ظاہر کرنے کے لئے مباح امر کو چھوڑ دیا جائے اکثر اوقات



بعض جاہل تو فرضوں اور واجیوں کو بھی چھوڑ دیتے ہیں اور اس کی قیامت بالکل ظاہر ہے لیکن  
 مباح کو ترک کر دینا سو وہ طہر زینت کا چھوڑ دینا ہے جیسے مرد لنگھانہ کرے یا سفیدہ اور عجمہ  
 پہنے نہ پہنے یا آنکھوں میں سرمہ نہ لگائے یا خوشبو کو استعمال نہ کرے اور مزاج پاک نہ کرے  
 و طہر بقا القیاس اس کی مثالیں بہت ہیں اور اسی طرح عورتیں اپنی زینت چھوڑ دیں اور کنب  
 سے رنگا ہوا کپڑا نہ پہنیں اور مہندی نہ لگائیں اور اس کے سوا اور اسباب نہ زینت میں سے  
 کسی چیز کو استعمال نہ کریں ہر میت کے مرنے سے تین دن تک یہ سوگ مباح ہے اگر نہ ہو تو  
 بہتر ہے اور اگر کر لی جائے تو کچھ گناہ نہیں اور اس سے زیادہ کی حرمت حدیث شریفہ میں  
 صراحۃً موجود ہے ہاں عورت کو اپنے خاوند کے مرجانے پر چار ماہ دس دن تک سوگ  
 کرنا فرضی ہے اگر نہ کرے تو گناہ گار ہوگی اس کے سوا تمام سوگ حرام ہیں خواہ وہ کسی سفیر  
 پر ہوں یا صدیق یا شہید پر موت یا قتل یا شہادت کے دنوں میں ہو یا اور دنوں میں اس حکم  
 میں کسی کی تخصیص نہیں ہے جو شخص کہ حرم کے پہلے دس دنوں میں ظہار مصیبت کے اٹھانے  
 پر مباح کو ترک کرے۔ گناہ گار اور حرام کا مرتکب ہو گا اور اگر اس قصد کے سوا ترک  
 ہو جائے تو کوئی گناہ نہیں مثلاً جو شخص آنکھوں میں سرمہ لگانے کا عادی نہ ہو اگر ان دنوں میں  
 بھی سرمہ نہ لگائے تو گناہ گار نہیں۔ اور جو شخص کہ اس کا عادی ہے اور صرف ان دنوں میں چھوٹ  
 دے تو قصد مذکورہ کا قوی گمان ہے اور اسی قصد پر گناہ کا مدار ہے حاصل کلام بشارت پر  
 ہے اور اپنی نیت کو ہر شخص بخوبی جانتا ہے ایک مشتبہ صورت باقی رہی۔ اور وہ یہ ہے کہ ایک  
 انہی حرم کے دس دنوں میں مباحات کو ترک کر دیتا ہے لیکن سوگ کے ارادے پر یا یا نہیں  
 کرتا بلکہ جلد سے لوگوں کی طعن و تشنیع سے پرہیز اس کی مرضی ہے کہ اگر ان دنوں میں مباح کو نہ  
 چھوڑے گا کہ جب تک لوگ اور عام اہل زمان اس پر طعن نہ کریں گے اور اس کو اجابت کی عداوت اور  
 بعض کے جہم کہ کھینچنے لگی کریں گے اور عقارت کی نگاہ سے اس کی طرف نہ دیکھیں گے یا  
 کوئی دعوی نقصان نہ پڑے گی اگرچہ اس ارادے سے مباح کا چھوڑنا حرام نہیں۔ لیکن  
 خلل سے خالی بھی نہیں کیونکہ یہ بھی ایک ایسے امر کا ارتکاب ہے جو ظاہر میں حرام معلوم ہے  
 ہے اور اس سے بدعتوں کی موافقت لازم آتی ہے اور اس کا یہ فعل جو ظاہر منع ہے



اسندہ نون کیلئے ملتا تھا رہیگا اور پچھلے لوگ اس کے کام کو محنت گردان کر اپنی پلیمتیں  
اس کے ساتھ جوڑ لیں گے۔ بدعتی لوگوں کی بدگوئی کا عذر مقبول نہیں اللہ تبارک و تعالیٰ  
نے فرمایا ہے وَلَسْتَ مِنْ آلِ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذَى كَثِيرًا  
وَأَنْ تَسِيرُوا وَتَشْقُوا فَأَنْتُمْ مُنْ عِزِّ الْأُمُورِ۔ یعنی اور ضرور تم اپنے سے پہلے اہل کتاب  
اور مشرکوں سے دکھ دینے والی باتیں سنو گے اور اگر تم نے صبر کیا اور پرہیزگار بنے تو  
یشک یہ بہت کے کاموں سے ہے اور درمیانی نقصان اٹھانا اہل بدعت کی موافقت سے بہت  
بہتر ہے اور دینداری کے کاموں میں اس کا لحاظ کرنا کمال ایمان سے دور اور ایمان کے  
نقصان کا باعث ہے ہاں بھی تو یہ کی امید یا اکی جیسی کسی اور دینی نفع کیلئے اسے تساہل کا مضامین  
نہیں۔

چوتھی صورت دوسری صورت کی ایک باریک شاخ ہے اور وہ یہ ہے کہ ایک مجلس  
منفقہ کے نہایت شرح اور تفصیل کے ساتھ شہادت کا قصد اس ارادے سے بیان کریں  
کہ لوگ اسکو سن کر افسوس اور حیرت اور غریب و ناداری کریں اگرچہ ظاہر نظر سے اس میں کچھ غلط  
ظاہر نہیں ہوتا۔ لیکن درحقیقت یہ کچھ کھوہ ہے اور غلط سندیدہ کام ہے اس لئے کہ حدیث  
کے حادث ہونے یا اس کے بیان کے وقت میں استرجاع اور صبر کا حکم کیا گیا ہے افسوس اور  
حیرت کے اظہار اور تکلف کے ساتھ اسکو پیدا کرنے کا حکم نہیں کیا گیا۔ پس کسی مصیبت کے آجل  
یا اس کے یاد کرنے کے وقت میں صابرین کے طریق کو اختیار کرنا تو تکلیف ہی سے ہو لازم ہے اور  
گریہ و ناداری اور جرج و فرج کے اسباب کا جمع ہونا بیشک صابرین کے طریق کے برخلاف ہے  
اور جو لوگ اس صورت کا ارتکاب کرتے ہیں اپنے دلوں میں اسے حضرت امین رضی اللہ عنہما کے  
نہایت محبت اور کمال پروردگی جانتے ہیں اور یہ ظاہر مغالطہ ہے کیونکہ مصائب کا ٹکرا اور اس کا  
ڈر کرنا مصیبت والوں کی ناخوشی کا باعث ہوا کرتا ہے وہ تو ایک مصیبت تھی جو گزر گئی۔ پھر اس  
کے ٹکرا اور ذکر کا کچھ ناممکن نہیں۔ جو صحیح العقیدہ مومن اس کو سننے کا اس کو غم اور اعدوہ پیدا  
نہیں کرتا۔ بلکہ یہ ان شاء اللہ علیہم اجمعین کے حال کو بھی اسی پر قیاس کرنا چاہیے کہ اگر باطن  
میں باتوں کو میں تو ضرور درجہ حاصل کریں گے۔ اور اگر اس طرف نظر کی جائے کہ ہر روز کی یہ ظاہری  
معاذ اللہ! اور یہاں بھی یہی ہے۔ یعنی ہم (یعنی اللہ کا مقرر اس کی طرف رجوع ہونے والا ہے)۔



محبت اور تکیف حضرت سید الشہداء اور باقی شہداء کے بلا اور اس شہید مقدس کے حاضرین کے  
مرتبہ کی کمال بلندی کا باعث ہوئی ہے پھر ہرگز کلمہ بعد از وہ کا مقام نہیں بلکہ خوشی اور فرحت کی جگہ  
ہے اور جو لوگ اپنے نہ علم باطن سے اپنے آپ کو حضرات ابنی بیت رضی اللہ عنہم اجمعین کا حب قرار دے  
صریح ممنوع اور حرام امور کو عمل میں لاتے ہیں بالکل اس جناب کے مردود اور مضر وہ ہیں اس سے کہ  
ان بندگانوں نے تو مشروع امور کے قائم کرنے اور نامشروع کے توقیف کرنے کے لئے بڑی جہاد  
کے کام کیے ہیں پس جو شخص امور مذکورہ بہانہ کران کو خوش کرنا چاہتا ہے گویا وہ نیک کی طرح  
حضرت امام حسینؑ کا مقابل ہے کیونکہ یزید کے ساتھ جنگ کرنے کا باعث اس سے ناجائز امور کے  
صادر ہونے کے سوا اور کوئی نہ تھا اور جب یہ آدمی ناجائز کام کا مرتکب ہو اور اس پر سزا دیا  
اور اس کام کو ہر اور عبادت جانتا تو حضرت امام ہمام رضی اللہ عنہ کی جانب سے دھتکارنے کے  
قائم ہو گیا اور آپ کے دشمنوں کے متابعت کنندوں میں داخل ہو گیا اور اصل یہ ہے کہ اپنے فخر  
گمانوں کی متابعت مسلمان آدمی کے لئے زیر قاتی ہے اُسے چاہئے کہ بشریت کے حکم کو لازم نہ کرے  
جان کر اس کو نہ چھوڑے جو نیک شارع علیہ السلام نے قائم وغیرہ امور کی اہانت نہیں دی اور  
مطلقاً اس سے منع فرمایا ہے تو اپنی محبت کے گمان پر ان ناجائز کاموں کا مرتکب ہو نا گویا اپنی  
نافع عقل کو حکم شرع پر راجح کرنا ہے۔ ممکن ہے کہ دھوکا دہا کے باعث اپنی چھٹی ہوئی بڑی  
دستیوں معلوم نہ ہوں اور ایک عفت دوسری صفت سے مشتہ ہو جائے جیسے بیمار جو اپنے  
آپ کو نذر دست سمجھتا ہے اور جو محبت کے بدلے یہ کام کرتے ہیں ان کے دعویٰ کو جھٹلانے والی  
بہت سی نشانیاں کوہ جو وہ ہیں۔ اس واسطے کہ ہر شخص جانتا ہے کہ گریہ ناری اور محفل آرائی کے  
جوش اور تعزیر سازی سے ہرگز حضرت امام رضی اللہ عنہ راضی نہیں ہوتے۔ اور ان کو کوئی  
فائدہ نہیں پہنچتا پس صرف نفسانی خواہش ہی کے لئے وہ اپنے مال خرچ کرتے ہیں اور جس امر کو  
فریب اور مکر کے ساتھ حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کا راضی کرنا کہتے ہیں درحقیقت وہ نفس و  
شیطان کا راضی کرنا ہے اور اس جھوٹے دعویٰ کے ساتھ کہ یہ تمام خرچ اور کام آپ کی محبت کی  
دھڑکے ہیں یا ان کی ضرورتیں اپنے مکر کے کاموں کو نیک ظاہر کرتے ہیں کیونکہ اگر حضرت امام کا  
راضی نہ تھا تو آپ کی محبت منظور ہے تو اس مال کے محتاج سعادت پر کیوں غریب نہیں کرتے



اور ان کی تعظیم اور اعزاز میں کوشش کیوں نہیں کرتے اور اشتیاء نسبت کا بہانہ ہر جگہ پیش نہیں کیا جاتا اس لئے کہ بہت صحیح النسب سید بھوک کے مارے مرے جاتے ہیں اور یہ لاف زدن مدعی جان بوجھ کر اپنے غلاموں بلکہ کتوں کے جلا بھی ان کی خبر گیری نہیں کہتے سادات کے بارہ میں ان کی اس قسم کی بے پردائی کے ظاہر ہونے کے باوجود پھر بھی ان کو رب اور نفس سمجھنا محض نادانی اور حماقت ہے دین متین کی اخلاعت اور شرع ہدیں کے احکام کے رواج دینے میں اپنی جان و مال کو خرچ کرنا اور امر معروف اور نہی عن المنکر میں کسی کی پر فاسد کرنا اور کافروں اور فاسقوں بدعتوں پر ظاہر انکار کرنا اور ان کی چال چلنی اور خوشامد سے ہمہ گیر کرنا اور باطل طاہست نہ کرنا اور آپ کی برکات و آل کو دوسرے لوگوں پر ترجیح دینا اور قوی اور ضعیفی اور مافی عبادت کا ثواب آپ کی پاک روح کو پہنچانا۔ سچی محبت کے نشان ہیں۔ پس جو شخص ان امور میں تصور کے حضور امام حسین رضی اللہ عنہ کے نام پر نقصان کیسے ہو میں مال خرچ کرتا ہے وہ جیسا اور بے محل جھوٹ یا بدھ کر اپنی عاقبت کی تباہی سے بے خبر ہو گیا ہے۔ اَحَاذِنَا اللّٰهُ تَعَالٰی وَجَمْعُ الْمُؤْمِنِيْنَ مِنْ شَرِّ الْمُتَفِئِفِيْنَ الْمُتَفِئِفِيْنَ۔

تیسری نیک نیت ان بدعتوں کے ذکر میں جو فاسد رسموں کے التزام سے عوام الناس میں پھیل گئی ہیں اور اس میں ایک تہیہ و آغا دے اور ایک قاندہ ہے۔ تہیہ جو رسمیں کشتادی اور آگ کے موقع پر ہندوستان کے ملک میں رائج ہو گئی ہیں اور ان کا التزام لوگوں کے ذہن نشین ہو گیا ہے اور ان کا چھوڑنا دران کی مخالفت اور طعن و تشنیع کے سبب سے نہایت ضائع ہو گیا ہے اور بعض لوگ ان رسموں کے اہتمام کو شرعی حاجات پر مقدم اور ان کے چھوڑنے کو ضرر مانتے ہیں یہ زیادہ جانتے ہیں دینی اور دنیاوی امور کی بربادی کا باعث ہیں کہ لوگوں کو نہایت تنگی میں ڈال کر ضروریات دین سے باز رکھتی ہیں مثلاً ختنہ کی رسوم و عادات کا التزام یہاں تک پہنچا تا ہے کہ تاشق یا لنگڑی عمر کا جو چاہتا ہے اور بے حیائی اور بے پردگی کا باعث بنتا ہے اور بعض اوقات شرعی شعائر بھی چاہتا ہے اور ایسا ہی ملک کے معاملہ میں جو تاخیر واقع ہوتی ہے وہ بعض آدمی کے واسطے حرام کاری کا باعث بنتی ہے یا لنگڑے ہونے اور جوانی کے زمانہ کے بعد لنگڑا مدت تک انتظار کرنا اور ارتکاب الزام سے صبر کرنا نہایت ہی دشوار ہوا کرتا ہے اسی



طرح باتوں میں اگرچہ تاخیر کو ان میں گنجائش نہیں لیکن ان رسموں کا احترام ضروری امور میں حرج  
 کا باعث ہوتا ہے اور رسوم کے پابند لوگ تمیز و تکلیف اور قبر کے کھودنے میں سستی کے اداس  
 سنت سے تصور کرتے ہیں اور طعنہ زنی کے ڈر سے رسوم اور حیل کے کھانوں میں فراخی کرتے  
 ہیں اور اساتم اور شادی کی رسوم کی حفاظت کے لئے واجب حقوق سے غفلت کرتے ہیں اور  
 اور بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ رسم کے چھوڑنے کی طعنہ زنی انسان کو بلاست میں ملتی  
 ہے اور رسم کی حفاظت کے واسطے اپنی معاش کے اسباب کو بیچ کر مفلس ہو جاتا ہے اور  
 گداگری کو جو دونوں جہاں کی ذلت کا باعث ہے اپنے آپ پر گوارہ کر لیتا ہے اور یہ غریب  
 لوگوں کے دلوں میں ان رسوم کے سخت پختہ ہو جانے اور ان کے چھوڑنے والے کے حال  
 پر طعنوں کے متوجہ ہونے کے باعث ہی پیدا ہوئی ہیں مثلاً اگر کوئی شخص نماز کو عمدہ چھوڑ  
 دے تو وہ اس قدر لامنت کا سزاوار نہ ہو گا جس قدر کہ شادی کی محفل میں ناچے راگ کے  
 ترک سے طاعت کا مستحق سمجھا جائیگا اسی واسطے ایسے آدمیوں کو کھانوں میں بہت تکلف کرنا  
 پڑتا ہے اور وہ شادی کی محفل کی آرائش میں نہایت کوشش کرتے ہیں حالانکہ چھوٹے بچے  
 بھوک کے مارے مرنے لگتے ہیں اور کمال جہالت اور نادانی ہے کہ اس اٹمی بات کو کمال  
 حرمت اور جو اندر دی جانتے ہیں اور ایسی ضرورتوں کے پیش آنے کے موقعوں پر حرام اور  
 حلال کی تمیز نہیں کرتے اور جہاں سے جس طرح مال ہاتھ آئے اس کے لینے کی پروا نہیں کرتے  
 اور جب مال ہاتھ آجاتا ہے تو صرف غلاف شرع اور خلاف عقل اور مضی شیطانی راستے میں  
 اس کو خرچ کرتے ہیں حاصل کلام رسموں کے التزام کی بنا اور ان کا اہتمام دنیا کی غیرت اور  
 عزت اور نام پر ہے اور جس کام کی بنا ایسی ہو بیشک وہ اللہ تعالیٰ کو نا پسند ہے بلکہ عالم کو  
 سے اس کام اور اس کے کرنا والے پر لعنت کی آوازیں آتی ہیں اور اس کا دیکھنا کامل ایماندار  
 کے صاف دلوں کی کدورت اور تاریکی کا باعث ہوتا ہے اور قیامت کے دن اس کے مرتکب  
 سے حساب ہو گا کہ اس قلم مال بجا خرچ کر کے انخوان شیاطین کی جماعت میں کیوں داخل ہوا  
 اور اکثر ناجائز امور کے ارتکاب اور حرام کی پروا نہ کرنے کے باوجود بھی مجبوراً ان سے یہ  
 رسمیں خود بخود موقوف ہو جاتی ہیں پس اگر پہلے بدلہ لے لیں اور اختیار سے بغیر مجبوری کے اگر ان



چہودہ رسموں کو چھوڑ دیں۔ توان کی معاش اور معاوی کی کس قدر اصلاح کا باعث ہوا اور اللہ  
 عزوجل کا رضا مندی اور خوشنودی ان کو نصیب ہو۔ پس راہ خدا کے طالب کو لازم ہے کہ ان رسموں  
 سے بیزار ہو کر ان کے پرہیز کرنے اور اپنے گھر اور خاندان اور قبیلہ دار محلہ اور شہر اور ملک  
 سے ان کی موقوف کرنے میں حتی المقدور کوشش کرے اگر یہ صحیح نیت سے کیا تو اسے اس ناجہ  
 اور ثواب ملے گا اور اس بات سے نہ ڈرے کہ میری سنی کی قدر نہ ہوگی یا میرے خویش اور  
 اقربا میری متابعت نہ کریں گے ایسے فاسد گمانوں سے اللہ تعالیٰ کے پندیدہ کام کی پیروی  
 کرنے میں قصور کرنا محض قبیح ہے جب کام اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے تو اور کسی کا فکر کیا ڈرہاں  
 ان رسموں کے توڑنے میں جو طریق کہ دوسروں کی پیروی کا باعث ہوا اور شریعت کے ساتھ  
 مخالفت بھی نہ رکھتا ہو اسی طریق کو اختیار کرنا چاہیے تاکہ اس کی کوشش اس حدیث  
 خیر الہدی ما اتبع کے مضمون کے موافق ہو اور یہ بھی گمان نہ کریں کہ فوت شدہ لوگوں کو فلاح  
 سے فائدہ پہنچانا اور ان کی فائزہ خوانی ٹھیک نہیں ہے۔ اسلئے کہ یہ کام تو بہت بہتر اور افضل  
 ہے۔ ہماری عرض صرف یہ ہے کہ رسم کا پابند نہ ہونا چاہیے تاریخ اور دن اور طعام کی جنس ہو  
 قسم کی تعین کے بغیر جس وقت اور جس قدر کہ موجب ثواب ہو بجالائے اور جب میت کو  
 کچھ نفع پہنچانا منظور ہو تو اسے کھانے کھلانے پر ہی موقوف نہ سمجھنا چاہیے اگر ہو سکے تو  
 بہتر ہے ورنہ صرف سورہ فاتحہ اور سورہ اخلاص کا ثواب بہت بہتر ہے اور تاریخ اور دن  
 اور طعام کی قسم اور وضع کے مقرر کرنے میں تنگی پیش آتی ہے اور اس بات کا اہتمام تضحیٰ اور قحط  
 کا باعث ہوتا ہے اور دوسرے ضروری کام موقوف رہ جاتے ہیں اور اپنا اور بیگانہ تاریخ  
 اور دن کا منتظر رہتا ہے اور خویش و اقربا جمع ہو جاتے ہیں اور خواہ مخواہ دشوار کام کا بھی  
 آدمی کو ضرور انتظام کرنا پڑتا ہے۔ پس میت کے حق میں تجمیز و تکفین اور دفن کے بعد دعا  
 اور تعزیت کے سوا اور کسی رسم کا التزام نہ کرنا چاہیے اور اسی طرح نکاح میں ولیہ کے سوا  
 بوسنت موکدہ ہے، اور سب رسموں کو چھوڑ دینا چاہیے اس مقام میں خلاصہ کلام یہ ہے کہ  
 تمام اخلاق میں حضرت محمد عربی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مطلق پیشوا اور محبوب مان کر اور دل  
 جان سے اس پر راضی ہو کر ہزار ہا سندھ اور فارس اور روم کی ان تمام رسموں کو جو آج  
 ملہ بہتر حاجت و منہ میں کی پیروی کا جائز ہے۔



کے برخلاف ہوں یا صحابہ کرام کے طریقہ پر ان سے زیادتی لازم آئے ترک کر دے اقدان پر کلمہ  
ظاہر کرے اور اگر پیشوں کے بارٹھا لئے یا ای جیسی زمانہ جاہلیت کی وہ رسمیں مروج ہو جائیں  
ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ نابود ہو گئی تھیں اقدان کے ابطال میں آنحضرت صلی  
کائنات صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے بہت ساری تاکیدیں متقول  
ہیں، تو ان کے ابطال میں پوری کوشش کرے۔

پہلا قاعدہ۔ بیہودہ عورتوں کو دوسرے نکاح سے منع کرنا انہی بد رسموں سے ہے جو  
ہندوؤں کے اختلاط سے ہندوستان کے مسلمانوں میں مشہور ہو گئی ہیں اور یہ خواب و خیال  
نیک مروج ہو گئی ہے کہ دو لگے اس جائز بلکہ مستحب امر کو کھربا شرعیہ سے زیادہ مجاہد  
پڑے اس کے بعد کرنے میں پوری کوشش کرے اور اگر اس کے طویشوں میں یہ صورت  
پیدا ہو جائے تو خواہ مخواہ دوسرا نکاح کر دے اور اگر اس کے اتباع سے قصود کریں تو  
اللہ کیلئے ان سے ملاقات اور برادری ترک کر دے کیونکہ غالباً بلکہ یقیناً اس کام کے طیب  
مجھضک و جہ ہندوؤں کی رسم کا التزام ہے ورنہ اور کوئی مطلب معلوم نہیں ہوتا اگر اس رسم  
کے توڑنے سے اپنے بزرگوں اور بڑوں کی رسم کا چھوڑنا لازم آتا ہے تو ہرگز پر وادہ کرے  
اور اللہ جل شانہ کی جانب کو تمام اہل حقوق کی جانب سے مقدم جانے اور حضرت ابراہیم  
علیہ السلام کی قطع تعلق کو مد نظر رکھے۔

دوسرا قاعدہ۔ اپنے باپ دادا کی بزرگیوں پر فخر کرنا اور انکی شفاعت پر بھروسہ کرنا  
رسوم جاہلیت کا وہ بقیہ ہے۔ راہ امت مرحومہ میں نہایت درجہ کی پھیلی ہوئی ہیں اور  
سادات اور سرداروں جیسے بلند خاندانوں والے اس میں گرفتار ہیں اور اسی اختیار میں  
اعتماد کی وجہ سے اہل اسلام کے شعار یعنی تواضع اور عاجزی اور اہل ایمان کی بڑی بزرگی  
یعنی پرہیزگاری اور نیکو کاری کو بالکل فراموش کر کے ان کی بھائے تکبر اور اکو بازی اور  
بدعتوں کا نظارہ اور ناجائز امور کا ارتکاب حاصل کر کے کلام اللہ اقدان کلام رسول کو پس پشت  
نما دیا ہے گویا انہوں نے آیت کریمہ لَا تَقْفِعُ الشَّفَاعَةَ عِنْدَ رَبِّكَ لِمَنْ أُذِنَ لَهُ اور  
سے اللہ تعالیٰ کے پاس اس شخص کے سوا جس کے لئے اس نے اذن دیا ہے کسی سفارش سے کچھ نائد نہیں ہے



آیت کریمہ لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا اور آیت جَاذَا نَفَعَ فِي الصُّورِ لَا السَّابِّ بَيْنَهُمَا  
اور آیت يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا  
إِنَّا أَكْرَمُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَتَفَكَّرُوا اور آیت وَكَانَ أَمْرٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَرُكْحًا كَسَبَتْ  
اور آیت إِنِّي اللَّهُ قَدْ أَذْهَبَ عَنْكُمْ مَحْبِلَةَ الْإِبْرَاهِيمِةَ وَفَزَحَا بِأَرْبَابِهِ الْإِنَّمَا هُمْ صُورٌ  
فَلْيُؤْخَذُوا بِرُشْقٍ النَّاسِ كُلُّهُمْ يُبْذَرُونَ أَدَمَ وَأَزْوَاجَهُمْ تَرَابٍ اور انہی جیسی اور آیات  
اور احادیث کو کبھی ہوش کے کانوں سے نہیں سنا اور نہ ہی اپنے دہروں اور دنوں اور اپنے جیسے  
نوگوں کے باطنی مسلمات پر اعتماد کر کے اپنی جان کو ہلاکت کے تھنور میں ڈال دیا ہے۔ یہاں پر  
کبھی ناخانی اور عداوت ہے کہ یہ لوگ نجات کے یقینی اور قطعی اسباب کو چھوڑ کر وہی اور  
ظنی اسباب پر اعتماد کر بیٹھے ہیں اور ان نادانوں کی جہالت کا حال اس کے مشابہ ہے کہ  
ایک شخص بہت سارے مال جو اپنے قبضہ میں رکھتا تھا اور اسے یقینی طور پر اپنی سے فائدہ  
حاصل کرنے کی امید تھی پھر کسی بیکار کے موہی حیلوں کے حاصل کرنے میں سارے کا سارا برباد  
کر دیا۔ افسوس اگر یہ کسی علاقہ آخرت میں نالغ ہے تو نہایت ہی ناہر ہے کہ اس سے غفلت اور  
پرہیز والی کی وجہ سے اس نفع میں کچھ خلل واقع نہیں ہوتا۔ کیونکہ نسبی علاقہ اختیار کرنے والوں  
سے نہیں کہ غفلت اور پرہیز والی کی وجہ سے ٹوٹ جائے پس جب غافل آدمی کو قیامت کے  
دن نسبی علاقہ سے فائدہ حاصل ہو جائے گا۔ تو اس کو غیر مترقبہ نعمت کے حاصل ہونے کے  
باعث وہی خوشی حاصل ہوگی اور اگر قیامت میں یہ علاقہ کارآمد نہیں ہے اور اس شخص نے  
اپنی تمام عمر اسی کے نفع کی امید پر گزار دی ہے تو اپنے جہل مرکب سے نہایت پشیمانی اور حسرت  
سے کوئی شخص کسی شخص کے کچھ کام نہ آئے گا جسے جب نرم لگا پھوٹا جائے گا تو لوگوں میں نسب کا کچھ لحاظ نہ ہوگا۔  
بلکہ اسے دو گونہ نے ایک مرد اور ایک عورت سے تم کو پیدا کیا اور تمہاری گونہیں اور قبیلے بنائے تاکہ تم ایک دوسرے  
کو پہچان لو بیشک تمہارا بڑا پرہیز گاراٹھ کے ہاں زیادہ باعزت ہے بلکہ وہ ایک جماعت ہے جو گذر چکی ہے  
ان کے اعمال کا نامہ انہی کو پہنچاگا اور تمہارے اعمال کا تم کو ملے بیشک اللہ تعالیٰ نے جاہلیت کا فخر اور  
باپ خاندان کے ساتھ فخر کرنا دور کر دیا ہے آدمی مومن پرہیز گار ہے یا ناجر بدبخت ہے سارے لوگ آدمی  
کی اولاد ہیں اور آدم علیہ السلام میں کے ہیں۔



اٹھائیگا۔ اور نفسانی رنجوں اور روحانی غذا بوں میں گرفتار ہو گا۔ پس اس میں علائق کی پروا نہ کرنا اور ایسے ہی دھندوں اور بھروسہ نہ کرنا ہر طرح اچھا ہے۔ والسلام علی من اتبع الهدی۔

فائدہ۔ بزرگوں کی اولاد میں میراث کے طور پر ایک استعداد رکھی جاتی ہے لیکن بعض استعداد اور معاش یا معاد میں کار آمد نہیں ہے ہاں اگر وہی استعداد ظاہر ہو جائے اور سیکھنے سکھانے اور شریعت پر کار بند ہو جانے کے باعث جلوہ گاہ ہو پڑے تو اس سے بڑے بڑے کام اور فائدے نکلتے ہیں۔ اور ان استعدادوں کو بھی ان استعدادوں کے قائم مقام سمجھنا چاہیے جو کبھی بڑی استعدادوں سے ازل الازل میں ہر شخص کے حصہ میں آتی ہیں لیکن جزا کی بنا پر بعض استعدادوں کو نہیں اسی واسطے جب تک اس استعداد کے آثار ظاہر نہ ہوں جزا کے کارخانے میں وہ استعداد کسی شمار میں نہیں آتی ہاں اتنی بات یقینی ہے کہ ہدایت اور گمراہی کے اسباب ہم پہنچنے سے ٹیک لگتی اور ہماری کے آثار اسی کے موافق ظاہر ہوں گے پس ثمرات بالفعل مترتب ہونا آثار پر موقوف ہے اگرچہ ان کو ایک پوشیدہ ساربط استعدادوں کے ساتھ بھی ہے لیکن استعدادوں کے ساتھ ثمرات کا رابطہ بہت پوشیدہ ہے اور آثار کے ساتھ بہت ظاہر مثلاً آلات حرب کے ساتھ متافیع حرب کو ایک ظاہری رابطہ ہے اور لوہے کے ساتھ پوشیدہ ای واسطے پولاد کی زرنگ خوردہ تلوار وہ کام نہیں کرتی جو لوہے کی مصقل تلوار کیا کرتی ہے دوسری فصل تہذیب اخلاق میں اور اس میں دو ہدایتیں ہیں پہلی ہدایت پختہ دیدہ اور ناپسندیدہ اخلاق کے اجمال ذکر میں اور اس میں تین تہذیبیں اور پانچ انا دے ہیں۔

پہلی تہذیب۔ عقل اور حسد اور تکبر اور حرام اور غیبت اور کینہ اور ریا اور کذب اور طمع اور حرص جیسی بدعاتوں کے ساتھ سالکانِ راہ حق کے نفوس کا آلودہ ہو جانا ان ہمدھانی فیض کا اثر نہ نہایت ضروری جانتے تھے اور ان کو صرف خدا تعالیٰ کی رضا جوئی کے واسطے اپنے دل سے دھتکتے تھے یہاں تک کہ ان کا کچھ اشد باقی نہ رہتا تھا لیکن ان کے دل صاف



جو جاتے۔ اسی لئے نہایت ہر بابیوں کا مورد ہوا کرتے اور اسی تفسیر کی وجہ سے جو بعض  
 ائمہ تعالیٰ کے خود کو دیکھنے کے واسطے علی میں لائے۔ مقبول ہو جاتے اور جو شخص کہ سلوک کے  
 مراتب طے کرنے کے باوجود آثار عنایت کا مورد نہ بنے تو بیشک ان تمام رذائل یا بعض کے  
 آثار اس میں موجود ہوں گے پس ان رذائل کا وجود عنایات الہی کے وجود کا مانع ہے  
 دوسری کہ سید سلف صالح کے واسطے بدعاتوں سے نفس کے پاک کرنے میں اللہ  
 کی توفیق سے ہی اسلامی نیک اعمال ادا اپنے پیشواؤں کی ہم نشینی ہی کافی ہوا کرتی تھی اور  
 اس فن کے لوگوں نے طلب کے طور پر ان کی علامتوں اور اسباب اور معانیوں کو تحقیق کر کے  
 کتابیں تصنیف کی ہیں۔ لیکن وہ بیان نہایت واضح اور روشن ہونے کے باوجود کافی نہ  
 تھا بلکہ بہت سہمت لوگ ان بڑی بڑی کتابوں کے مطالعہ سے یہی گمان کرتے ہیں کہ انہی لوگوں  
 کا حال ہے جو گمراہ ہوئے ہیں اور ظلمتِ قلعہ میں داخل ہو گئے ہیں اور ان کی ماہیت کچھ  
 اور ہی تھی کہ ان کثیر علموں اور خشکی محنتوں پر قائم رہے اور اپنے آپ کو اس مقام سے بہت  
 دور خیال کرتے ہیں اور بعض غلط فہمی کے باعث اپنے آپ کو ان بدعاتوں سے بالکل پاک  
 اور ان کی ضد یعنی محض نیک عادتوں سے مرہون جانتے ہیں پس اس زمانے کے لوگوں کے  
 مناسب حال یہ ہے کہ معرفت الہی کی طرف پہنچنے کے واسطے بسطرتِ ظنل اور درجہ کھرتے  
 ہیں اسی طرح ان امور کے واسطے مراقبہ اختیار کریں اور بدون اس کے بارگاہ قبولیت میں  
 پہنچنے کو محال سمجھیں اگرچہ معرفت کے مقام پہ پہنچ جاتے ہیں لیکن عنایت اور قبول کے رستے سے  
 نہیں بلکہ ایک اور دروازے سے پہنچے ہیں جہاں مقبول اور ناقبول کی کوئی پرکش نہیں ہے  
 اور نفس اور شیطان جو کہ مقبولیت حق کی بارگاہ میں کئے اور دربان کی جا بجا ہیں۔ ان کو نہیں چھوڑے  
 کہ اس مقام میں پہنچ جائیں اعمال صالحہ اور فضائل مذکور سے خالی ہونے اور نیک عادتوں  
 کے ساتھ مزین ہونے کے سوا شیطان اور نفس کی شرارتوں سے کبھی اس مقام پر پہنچنا ممکن  
 نہیں اور ان بدعاتوں کا پھوڑ دینا تو اس پر ہمارا اور نقیب کا مانند ہے جو خود بخود انسان کو  
 مقام مقبولیت پہنچا دیتا ہے اور بعض اوقات اس بارگاہ سے ایک خاص اجتہاد حاصل ہو جاتا  
 ہے کہ اعمال میں ثبوت و تقویوں اور مشقتوں کے اٹھانے کے بغیر ہی آدمی کو قبولیت سے لایا



کر دیتا ہے اور ایسے برگزیدہ بندوں کے تربیت اور تلقین کی کچھ حاجت نہیں خود اللہ تعالیٰ  
 ان کاموں کو جاتا ہے مخلوقات میں سے کسی کا احسان ماننے اور تکلیفیں جھیلنے کے سوا ایمان کو پہنچانے  
 خصلتوں سے مزین اور تاپندیدہ خصلتوں سے پاک کر دیتا ہے پس اس کا طریق یہ ہے کہ پہلے  
 قرآن مجید اور حدیث کے پڑھنے کا شغل کرے اور اپنے کچھ اوقات کو ان کے حاصل کرنے میں  
 غرق کرے تاکہ فضائل اور رذائل کی اصلیت سے واقف ہو جائے اور اپنے ضروریات کے  
 حاصل کرنے کیلئے پریشان نہ ہو ورنہ بعد ازاں اس یا دداشت کے ساتھ مشغول ہو جائے جو  
 نقشہ بندہ کی طریقے میں مقرر ہے یعنی ذات حق کا ہمیشہ ملاحظہ رکھے اور اسکی ملاحظہ میں دوسرا  
 ملاحظہ ملا دے جس سے احکام شرعیہ کی تعلیم اور انکی بجا آوری کا عزم اور منہیات شرعیہ کا  
 اہتمام اور ان سے بچنے کا عزم مراد ہے پس ہر وقت اور ہر جگہ تنہائی اور مجلس اور کوچہ اور  
 بازار اور مسجد اور خانقاہ اور کھانے اور پینے اور یاد دہانی ملامت اور معاش اور معاد کے  
 وجہ میں مشغول ہونے۔ القصہ تمام حالتوں میں باخبر رہے کہ کبھی کبھی منہیات شرعیہ کی طرف  
 دل کا میلان نہ ہو جائے اور احکام شرعیہ کے اہتمام میں ہمیشہ دل کو چالاک اور با نشاط رکھے  
 اور جملہ احکام شرعیہ سے نماز اور تلاوت قرآن مجید بھی عمدہ اور کو خاص لحاظ کے ساتھ  
 ملحوظ رکھے اور ہر حال میں اس کا دل نماز سے متعلق رہے اور جو بھی نماز کا وقت پہنچ جائے  
 یا اذان سن لے تو اس طرف سے غفلت نہ کرے اور کسی کام کو نماز پر مقدم اور اس سے ضرور  
 نہ جانے اور ہر کام کا وقت ہونا نماز کے ادا کرنے کی جانب میں اس کو سہل اور آسان معلوم  
 ہو جیسے کسی محبوب کی ملاقات کسی عاشق کو میسر ہو جائے تو ممکن نہیں کہ دوسرے کام میں  
 مشغول ہو اگرچہ اس کے ہزاروں کام فوت ہو جائیں گے تاہم وہ اپنے معشوق کی ساتھ بات  
 چیت کو نہایت ہی مرغوب جائیگا اسی طرح نماز کو حدیث شریف و قوۃ عینی فی الصلوۃ کے  
 موافق اہل خوشی اور راحت سمجھ کر دنیا اور دنیا کا اور کوئی کام اس پر مقدم نہ رکھے اور اسکی  
 طرح دوسرے ارکان روزہ اور زکوٰۃ اور حج کی تخصیص کرے اور اسکی طرح جہاد کو بھی خاص  
 طور پر ملحوظ رکھے کیونکہ وہ تمام الاسلام ہے اور اس میں جان اور مال کے خرچ کرنے  
 اور رنج اور تکلیف اٹھانے کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی محبت کی حقیقت اچھی طرح کھل جاتی ہے  
 اسے میرا آنکھوں کی روشنی کا نماز میں ہے۔



اور جب ہی نماز اور خیاں پہ پھیل کر تے ہوئے کچھ زمانہ گزر جائے گا تو ساری عادتیں عبادت بن جائیں گی مثلاً وہ کھانا بھی ایسی ہی نیت سے کھائے گا جو اللہ جل شانہ کی خوشنودی کا باعث ہوگی اور اسی وقت سوئے گا جب اس کا دل گواہی دے گا کہ اس وقت کا سونا اللہ تبارک و تعالیٰ کی خوشنودی کا سبب ہے ہاکی امور کو بھی اسی پر قیاس کر لینا چاہیے دل سے بے غلطی کے دور ہو جانے کے بعد شجاعت سخاوت پاکدامنی صبر شکر رضا بقا توکل وغیرہ جیسی صفاتیں خود بخود حاصل ہو جائیں گی لیکن مستقل طور پر ان کے حاصل کرنے کا بھی ارادہ کرے تاکہ ہر ایک کے ساتھ کمال طور پر موصوف ہو جائے اور جب اپنے دل کو پاک کر کے احکام شرعیہ پر چست و چالاک ہو کر سلوک کی راہ اختیار کرے گا تو اللہ تعالیٰ کے فضل سے یقین ہو کہ سلف کی طرح عنایات الہی کا مورد ہو گا اس کی عزایت کا کوئی ٹھکانا نہیں ہو لوگ کہ اس کی عنایات سے ممتاز ہوئے ہیں وہ بھی اسی قسم کے آدمی تھے اور جو لوگ کہ اس کی عنایتوں سے محروم ہیں وہ بھی اپنے ہی قصور سے محروم ہیں۔ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ اس سے خبر دے رہا ہے بشر

ہر چہ بہت اذیت ناساز و بداندانہ است ورنہ تشریف تو بر بالائے کس کو تاہ نیت اور مالورات اور منہیات کا بیان لیا ہے ان کی واقفیت کی سبب یہی ہے کہ مالک کلام اللہ کو مضبوط پنجرہ مارتے رہے اگر یاد کرے تو بہتر ہے اور اگیا دنہ کر کے تو قرآن مجید کی تلاوت کی پوری مہارت حاصل کرے اور اس کے معانی کو ظاہر کرنے والے ترجمہ سے آگاہ ہو کر تدبیر اور سوچ بچار کے ساتھ اس کی تلاوت کیا کرے اور صرف تلاوت قرآن کو بڑی غنیمت جانے کیونکہ یہ سب عبادتوں سے بڑھ کر ہے اور اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرنے کا ذریعہ ہے۔ قرآن مجید کی تلاوت تو اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہمکلام ہونا ہے اور یہ اس کی صفات میں سے ایک ایسی صفت ہے جو عربی معجز عبادت کے لحاظ میں ظاہر ہوئی ہیں اور جب اللہ جل شانہ کی صفات اس کی غیر نہیں تو تلاوت قرآن کی وقت اپنے آپ کو ایک قسم کا واصل بنات حق سمجھے اور وصول اور ہمکلامی اور سماع کی لذتیں حاصل کرے اور خود غفلت حجاب اکبر ہے

جب غفلت کا پردہ اٹھائے گا اس کے ساتھ واصل ہو جائیگا مصرعہ

اللہ اور ہم کوئی غم نہیں کیا وہ خود ہی اپنی جانوں پر غم کیا کرتے تھے۔



منوری گسہ بھی خواہی : از و سب مشحون

تیسری کتابیہ اعمال میں ان چاروں مذہبوں کی متابعت جو تمام اہل اسلام میں اردو  
 ہیں بہت عمدہ ہے لیکن بغیر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایک شخص کے علم میں منحصر نہ جانا  
 چاہیے بلکہ آپ کا علم تمام جہاں میں پھیلا ہوا ہے اور مقتضائے وقت کے موافق ہر کسی کو  
 پہنچا ہے اور جس وقت سے کتابیں تصنیف ہوئی ہیں ان علموں کی بحیثیت ظاہر ہو گئی ہے۔  
 پس جس مسئلہ میں کہ صحیح صریح غیر منسوخ حدیث ملے اسے اس میں کسی مجتہد کی متابعت نہ  
 کرے اور اپنی حدیث کو اپنا پیشوا جان کر دل سے ان کی محبت کرے اور ان کی تعظیم کو اپنے  
 ذمے لازم سمجھے کیونکہ وہ ہمارے گواہ بغیر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے علم کے اٹھانے والے  
 ہیں ایک طرح سے آپ کی مصاحبت کر کے آپ کے مقبول ہو گئے ہیں اور مقلد لوگ توجہ  
 کی تعظیم اور توقیر سے پورے واقف ہیں وہ اس بات کی آگاہی کے محتاج نہیں۔

چہلا افادہ - جو شخص امراء میں اور حکام میں سے اللہ تعالیٰ کی توفیق کے ساتھ راہ سلوک میں  
 قائم رکھے تو ان امور شرعیہ کے اہتمام کے ساتھ جو سالکان طریقت کو چاہیے عدالت اور  
 انصاف کا اہتمام بھی ان کے واسطے ضروری ہے کیونکہ ان کے حق میں عدالت سب عباد  
 سے بہتر ہے عدالت میں گزشتہ بادشاہوں کے طریق کی رعایت نہ کرے بلکہ عدالت اور  
 سیاست میں خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم کی پیروی کرے اور عین یعنی حضرت ابو بکر اور  
 حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی سیرت اس کے واسطے کافی ہے اور خلفاء اور بادشاہوں میں فرق  
 یہی ہے کہ بادشاہ تو دنیا کی اصلاح کو مقدم رکھتے ہیں اور آخرت کی کچھ پروا اور اس کا کچھ  
 اہتمام نہیں کرتے۔ اور خلفاء راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین دنیاوی کمال انتظام کے  
 باوجود دین کو جانے نہیں دیتے اور اس کی اصلاح اور ان یاد کو مقدم اور ضروری جانتے  
 ہیں۔ اور بادشاہ اور امیر ظہری خان و شوکت اور مکان اور پوشاک اور سواری میں اپنی عزت  
 گمان کرتے ہیں جس قدر کہ وہ دینداری میں یکے کے رہے اسی قدر اللہ تعالیٰ کی عزت سے  
 ان کی عزت اور شوکت اور طب ان کے دشمنوں میں زیادہ ہوتا ہے۔

دوسرا افادہ - ہر مسلمان کو معجزوں سے ہمہ گیر کرنا لازم ہے اول شکر یعنی اس سے کہ



ہے آپ کو سب لوگوں سے بہتر اور بلند جانے اور ہمیشہ اپنی بلندی اور بزرگی کا خواہاں ہے۔  
 کیونکہ ہر بری خصلت انسان کو بڑے تک پہنچاتی ہے۔ اسی واسطے اور خصلتوں اور عملوں سے بہت قیمتی  
 ہے حدیث شریف میں آیا ہے لَا يَدْخُلُ النَّارَ أَحَدٌ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ خَيْرٍ مِّنْ خُذْلٍ مِّنْ إِيْمَانٍ  
 وَلَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ أَحَدٌ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ شَرٍّ مِّنْ خُذْلٍ مِّنْ كِبَرٍ يَعْنِي إِيْسَا كُوْنِي شَمْسٌ خُرْجَتْ  
 مِّنْ دَاخِلِ نَفْسٍ هُوَ كَا جِسِّ كَيْ دَلِ مِّنْ رَّائِي كِبَرًا يَمَانِ هُوَ كَا اور ايسا كوئی آدمی جنت میں داخل  
 نہ ہوگا جس کے دل میں رانی کبر یا مان ہوگا اور ايسا كوئی آدمی جنت میں داخل  
 نہ ہوگا جس کے دل میں رانی کبر یا مان ہوگا دوم مسلمانوں کی ایک جماعت میں فساد خرابی ڈالنا  
 اور مکاتوں اور وقتوں کے عموم کے لحاظ سے اس کے بہت سارے مرتبے ہیں ایک تو گھر والوں کو  
 خرابی میں ڈالنا۔ دوم ایک شہر والوں کو سوم ایک ملک یا چند ملک والوں کو اور ایک قرن یا دو  
 قرن یا اس سے زیادہ کا فساد بھی اسی طرح ہے اور ان سب سے اعلیٰ وہ فساد ہے کہ کئی  
 زمانوں تک اس کا اثر باقی رہے جس طرح حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت کے موقع پر  
 غزوہ کربلا والوں کا فساد کہ اس کا اثر اس امت کے تمام زمانوں پر محیط رہا ہے اور یہ وہ پہلا  
 فساد ہے جو امت میں واقع ہوا۔ اور فساد کی کئی قسمیں ہیں۔ کبھی تو قتل سے ہوتا ہے اور کبھی  
 اہانت سے اور کبھی غیظوں کے دھوکہ دہنے سے اور کبھی بری اصلاح دینے سے اور کبھی  
 اشخاص کے لحاظ سے فساد کے معنی میں بدلتے رہتے ہیں۔ مثلاً محلے کے امور و معاش اور معا  
 کے منظم رئیس کے مار ڈالنے میں اور قسم کا فساد ہے اور کسی عادل منظم بادشاہ کا قتل کرنا پہلی  
 قسم ہے غزوہ کربلا اور یہ قبیح ہے کیونکہ یہ کام تمام لوگوں کی امور کی پریشانی کا باعث ہے۔ ایسا ہی  
 کسی مسجد کے ایسے ہتھم کو جس کے باعث چند مسلمان نماز کے واسطے مسجد میں جمع ہوتے ہیں قتل  
 کر دینا قبیح ہے اور کسی ایسے یا کمالی عالم کو جو مشکلات کا حل کرنے والا اور خاص و عام کا مرجع  
 ہو کر اپنے وقت کا امام اعظم ہو زمانہ کا بخاری اور عزائی ہو چکا ہو، مار ڈالنا ایسا برا ہے جس  
 کی کوئی انتہا نہیں اور اہانت اور تجسّس عیوب کو کبھی قتل پر قیاس کر لینا چاہئے اور شیخیہ و خلافت  
 زیادہ ہوگی اسی قدر ایمان کا نقصان زیادہ ہوگا۔ اور اس بد کام کی نہ زیادہ ہدائی کو ہی باعث  
 ہے کہ اس میں کئی لوگوں کے حق ضائع ہوتے ہیں اور بہت سارے گناہوں کا بیج مدتوں تک باقی  
 رہتا ہے اور فتنہ انگیز مفسد یہ اس قدر وبال اکٹھا ہو جاتا ہے کہ غضب الہی میں گرفتار ہو کر







وہ کوئی عجیب امر سنتا ہے اس کو بعید جانتا ہے ہاں اسلامی عقیدہ کی طرف رجوع کر کے ایسا انکار  
 نہیں کرتا کہ اس کو اسلامی دائرے سے نکال کر کفر کے گڑھے میں پھینک دے لیکن شریعہ مستعد اس  
 کے دل سے نکلتا نہیں اگرچہ ایمان کے واسطے تو اسی قدر عطا کافی ہے مگر جو معرفت یہاں مطلوب  
 ہے وہ تو اس مرتبہ سے بہت بلند ہے لیکن وہ جانتے والی طاقتوں پر محیط اور اس کے دلائل  
 جائز ہوتی ہے اور جب کسی امر کو وہ نہایت ہی عجیب ہو جاتی کہ اگر کوئی شخص کہہ دے کہ اُدعا  
 آسمان ٹوٹ کر گر پڑا ہے اور باقی اُدعا کھڑا ہے تو اس بات کو سن کر اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی  
 قدرت کاملہ کے لحاظ سے اس کا دل اس کو قبول کر لے ہاں ان دوسرے عقائد کی طرف رجوع  
 کرنے کے بعد کہ قیامت سے پہلے تو آسمان نے ٹوٹنا نہیں اور قیامت کے واسطوں علامتیں ہیں  
 جو ابھی تک واقع نہیں ہوئیں اس قول کو خلاف واقع جان لے گا اور اسی بات کی تحقیق کے واسطے  
 اللہ جل شانہ فرماتا ہے اِنَّ اللّٰهَ یَمِیْتُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ اَنْ تَزُلَّ وَلَا وَفِیْہِ زُلْمًا وَّ اِنَّمَا  
 اَمْسَاکُمَا مِنْ اَحَدٍ مِّنْ یَّحَدِیْہَا وَاِنَّہٗ کَانَ خَلِیْقًا عَفُوًّا . یعنی اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین  
 کو پکڑنے سے روکا ہوا ہے اور اگر ٹوٹ جائیں تو اس کے سوا ان کو کوئی روک نہیں سکتا بیشک وہ  
 برقرار رکھنے والا ہے حاصل یہ ہے کہ آسمان اور زمین کو اپنی جگہ سے ٹال دینے کا مانع اسی کا  
 علم اور اسی کی مغفرت ہے ورنہ اس کی قدرت اور اس کا انتقام تو اس کام کا تقاضا کرتے ہیں  
 اور ان صفات میں کسی قسم کا قصور اور فتور نہیں ہے اور اسی بات کے دہن نشین کرنے کے لئے  
 ہمیشہ شریفین میں شام کی دعاؤں میں وارد ہوا ہے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ الَّذِیْ یَمِیْتُ السَّمٰوٰتِ  
 اَنْ تَقَعَ عَلٰی الْاَرْضِ اِلَّا بِاِذْنِہٖ مِنْ شَیْءٍ مَا خَلَقَ وَذَرَّ اَوْ بَرَّ . یعنی اس اللہ کے ساتھ  
 جس نے اپنے اذن کے سوا آسمانوں کو زمین پر گرنے سے روکا ہوا ہے اس چیز کی بری سے پناہ  
 مانگا ہوں جو اس نے پیدا کی ہے پس معلوم ہوا کہ معرفت قدرت کا کمال یہ ہے کہ کسی امر کے وقوع  
 کو سن کر نہایت ہی دشوار اور دشمنی سے واقع ہی گمان کرے اور یہ دریافت اللہ تعالیٰ کی قدرت  
 کے لحاظ کے ساتھ اس کے دل میں بے تامل ظاہر ہو ہاں اس کے وقوع کی تصدیق کے واسطے خبر  
 دینے والوں کی خبر دل کے صدق کی تحقیق کرے اور اس کے سوا اسی کے وقوع کا یقین نہ  
 کرے اور اس کے پہلے وقوع ہونے کی ہمیشہ تصدیق کرتا رہے اسی علت اس کی باقی صفات کمال



کو اس پر عیاس کر لینا چاہیے۔

چوتھا اقادہ۔ اللہ تعالیٰ کے ساتھ محبت اور پیار کا دعویٰ ہر شخص کرتا ہے لیکن اس کی حقیقت کیا ہے بلکہ ظاہر ہے محبت اور الفت کی حقیقت تو یہ ہے کہ محبت کے ایمان اور اظہار اور علم اور عقائد کے ہر باب میں کمال اور ثمرانوں اور گناہوں سے ہمیشہ اعلیٰ درجہ پر ہونے کے باوجود اگر اس کو ایسی مصیبتیں اور بلا میں پہنچیں کہ اس کی جان اور مال اور اظہار اور بی بی اور قوم اور آبرو کو گھیر لیں اور وہ نہایت ہی بڑی امراض میں گرفتار ہو جائے اور انہی بلاؤں میں جان دیکر اس جہان کے سخت عذاب میں گرفتار ہو جائے تو شکایت کی ذریعہ بات بھی اس کے دل میں نہ گھسنے ہاں ان مصیبتوں کی عدم برداشت کا وجہ ہے اللہ تعالیٰ کی رحمت اور مغفرت کے نہایت اعتقاد کے باعث اس کی ہمارے گاہ میں جس قدر کہ انتہا اور زاری اور عاجزی اور یقین دہانی کرے بہتر اور بجا ہوگی بلکہ یہ تو کمال ایمان کا مقتضاء ہے لیکن اس ذات پاک کی بہ نسبت شکایت کے معنی کو وہم اور خیالی میں جگہ نہ دے بلکہ اس کو بالکل حل اور مال کے تصور اور اپنے انہی استعداد کے نقصان کی طرف نسبت کرے اور آیت کریمہ

مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ اور آیت کریمہ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ مُصِيبَةٍ فَمَا تُسَبِّحُ بِهَا كَسَبَتْ آيَاتُكَ وَيُفَقِّهُوا عَنْ كَثِيرٍ كَوْنِ حَالِ كَامِلِينَ سمجھے اور وہی امر صبر اور رضا بالقضا کے مقام اور مرتبے کے حاصل ہونے کا باعث ہوتا ہے اور یقین کر لے کہ وہ اس سے زیادہ سخت عذاب کا مستحق تھا۔ اور جو کچھ اس کو پہنچا ہے وہ اس کے استحقاق کے موافق نہیں اور یہ اس معاف کرنے والے بخشنے والے خدا کی مہربانی ہے کہ اس عذاب میں مبتلا نہیں کیا اور اس کے تصور سے بے گناہ رہا۔ اور یہی امر بلاؤں اور مصیبتوں کے عین عجز کے وقتوں میں شکر کے اعلیٰ مقام کے معادرم ہونے کا باعث ہوتا ہے حاصل کلام انسان درجہ بقولت اس قابل نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی مہربانی کے متوجہ ہونے کے لائق ہو اس کی قدر دانی کرے اور اس کے غضب سے متوجہ نہ ہو کی صورت میں اس کو اللہ تعالیٰ ان خیال کرے اس لئے کہ انسان کو اس کوئی قدر نہیں کہ وہ اس کے لئے اعلیٰ بھلائی جھکے پیچھے وہ اللہ کی طرف سے ہے اور جو بدی جھکو پیچھے پس معذرتی اپنی طرف سے ہے۔

تو اور جو مصیبت ہم کو پہنچے ہیں تمہارے اپنے اعمال کی وجہ سے ہے اور بہت اور اللہ تعالیٰ معاف کر دیتا ہے۔



اورشہر قبا کی کوہ پی شہیت قدرت والی یا تا قدرت والی خیال کرو۔

پانچواں افتادہ۔ اللہ تعالیٰ کے تمام بندوں پر عام لطف اور مہربانی پسندیدہ اخلاق میں سے ہے۔ یعنی خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اَلرَّاحِمُونَ يَرْحَمُهُمُ اللّٰهُ تَرْحَمُهُمْ اَرْحَمُوْا  
مَعْنٰی الْاَرْضِ يَرْحَمُكَ مَنْ فِي السَّمَاءِ یعنی رحم کرنے والوں پر اللہ رحم کرتا ہے زمین والوں  
پر رحم کرو تاکہ آسمان عالم پر رحم کرے اور رحمت کا یہ معنی نہیں کہ ہر ایک کو راضی رکھے بلکہ اس کی  
اہمیت یہ ہے کہ جو چیز فی الواقع ان کے حق میں بہتر ہے ان کے واسطے اس کا حاصل کرنا دلی سے  
پہلے اور اس میں کوشش کرے اگرچہ وہ اپنی ناقص دیکھ میں اسے نقصان ہی سمجھیں اور  
تمام لوگوں کے حق میں ظاہری کوشش تو ہو نہیں سکتی۔ لیکن عام لوگوں کے حق میں خواہ کافر ہوں  
تو مسلمان ہدایت کی دعا کرے کیونکہ رحمت کا دروازہ کھلتا ہے اور مقتضائے ایخلاق  
عیان اللہ خلق کو اللہ تعالیٰ کا مہال جان کر ان پر رحم کرنے کو اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کا باعث  
جائے اور تمام مخلوقات میں سے رحمت اللہ کی کو خلق اور تعظیم اور رحم سے قصور کرے اور ان کو اصرار  
اپنے آپ کو ایب اکھا کا غلام سمجھے اور ربانی خلق کے ساتھ ہر ایک سے پیش آئے اور اگر مقدمہ ہو تو ہر  
طرف کی خدمت بجالائے اور جس طرح کی مالی غمخواری کر سکے کرے اور خود اک اور پوشاک میں دریغ  
نہ کرے اور چیزوں کے دینے کا کچھ مضائقہ نہ رکھے خواہ کچھ اور کا ٹکڑا ہی کیوں نہ ہو اور اخلاق میں  
تمام رنگوں کی مساوات نہ کرے بلکہ فضیلت والوں کے درجوں کو نگاہ رکھنا ضروری ہے جو شخص  
کو دینی اوصاف میں سے کوئی وصف دکھتا ہو اسی کے موافق تعظیم و تکریم وغیرہ امور میں اس کو  
ترتیب ہے اور اخلاق کا تفصیل ہر چیز کی تفاوت کتاب حدیث سے معلوم کرے اور دنیا داروں  
میں جو جو شخص اپنے ہم ہنساں پر تکبر کرے اور اپنی جاہ و دولت سے معزز ہو اس کے ساتھ ظاہری  
افتخار نہ چاہئیں۔ بلکہ اس سے بے پروا رہے اور اس کی طرف توجہ نہ کرے لیکن جو طرح پہلے  
گزر چکا ہے اس کے واسطے جاننا نہ دعا کرنے سے قصور نہ کرے خواہ وہ تنگ ہو یا بیکار۔

فائدہ اور نفع دیتی ہے اور اس سے کہہ سکتے ہیں کہ اس کو اللہ تعالیٰ کی مرضی سے ہی ہوتا ہے اور اس کی ہرگز نافرمانی نہ کرے اس واسطے کہ



بالکل ظاہر ہے کہ اس کے ہم پختہ اور اکی جلیس عقل اور سمجھ والے ایسے لوگ بھی موجود ہیں کہ وہ فضائل اور ذائقہ کو جانتے بھی نہیں اور بہت سارے باخبر بھی ایسے ہیں کہ ان کی مانتیں کو پوری تمیز اور ان کے اسباب اور علامتوں اور نفعوں اور نقصان کو جاننے کے باوجود بھی بد عادتوں سے خالی نہیں ہو سکتے اور عمدہ فضائل سے بالکل خالی ہوتے ہیں۔ پس ہر صبح اور شام کو بلکہ ہر وقت اور ہر گہرہ مضمون اللہ مَا أَصْبَحَ بِي مِنْ نِعْمَةٍ أَوْ بِأَحَدٍ مِنْ خَلْقِكَ فَيُكَلِّمُكَ وَحَدَّثَكَ لَا تُشْرِيكَ لَكَ۔ کا اقرار اور اعتراف کرتا رہے اور اپنے آپ کو مضمون عاجزا و ناتواں سمجھے اور اللہ تعالیٰ کے غضب سے کبھی بے خوف نہ رہے اور درجہ کی جانب کو غالب رکھے۔

**دوسری پہلی بات۔** بد عادتوں کے مفصل معالجہ کے بیان میں اور اس میں ایک تہید اور گیارہ افادے ہیں۔ تہید بد عادتوں میں سے یہ دس عادتیں نہایت ہی خبیث ہیں۔ پس طالب حق کو چاہئے کہ تمام بد عادتوں سے ان کے دور کرنے کی اس حد تک تخصیص کرے کہ یہ کبھی بھی اس کے دل میں نہ پائیں اور ان کی طرف اس کا دل مائل نہ ہو۔ اور ان میں سے ہر ایک غصہ کو اللہ تعالیٰ کے غضب اور قہر اور بغض کا موجب اور اس کے قبول اور رضا کی بارگاہ سے نہایت دوری کا باعث جان کر تہ دل سے اس کا دشمن بن جائے اور اس کو اپنے محبوب کے وصال سے بھاری مانع سمجھے اور اصرار اور قواہی کے اہتمام میں اس قدر تقیم کرے کہ مسلمانوں کے راستے سے کاٹنا دور کرنے جیسا ادنیٰ حکم اور مسجد میں کھوکڑا لے جیسا ادنیٰ ممنوعہ اس کے اہتمام کے لحاظ اور احتیاط کی نظر سے رہ نہ جائے اور ایسے امور کے صنادید ہونے سے بے پروائی نہ کرے اس لئے کہ کمال محبت تو یہی ہے جو کہ قبولیت کا سبب بنتی ہے اور اس درگاہ میں مشکل کام کے بہ نسبت سہل کام زیادہ مقبول ہوتا ہے حدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ مسلمانوں کی راہ سے خاردار شاخ دور کرنے کی وجہ سے ایک شخص بستی ہو گیا۔ اور اگر کسی وقت اقامہ یا لواہی کے اہتمام میں کچھ سستی یا غفلت ہو جائے تو نفس کو اس سستی کے بدلے مناسب سزا دے اس واسطے کہ ہر نفس اپنا آرام چاہتا ہے اور جب کہ احکام اور لواہی کی مخالفت میں تکلیف اور ذلت پائے گا اور عبادت پر بھیجی کرنے اور ادا کرنے کی بجائے اور نہایت سے پرہیز کرنے کے بغیر یقیناً نفس کو کمال جانے گا تو خود بخود امور شرعیہ کا انحراف اس میں پیدا نہ ہو گا۔ اس لئے کہ ہر نفس کو تکلیف اور ذلت سے بچنا منظور ہے اور جب



حکم الہی کی کیا آوری ہے اور وہ اپنا بیجا و بھیس کا تو مخالف راہ اختیار نہ کر لیا۔ اور سزا کا نمونہ یہ ہے کہ نماز سے سستی کرنے کے مقابلہ میں جو کبریت کھانے اور پینے سے پیدا ہوتی ہے "روزہ رکھے اور اگر دوسرے باروں کی ہم نشینی اور دلہندہ باتوں سے رکاوٹ پیدا ہوتی ہے تو گوشہ نشینی اختیار کرے ان کی صحبت چھوڑ دے اور اس قسم کی باتوں سے قلموٹی لازم جانے اور وہ دس بدعات میں اس بیانی میں بیان کی گئی ہیں۔ و بآئی

خواہی کہ شود دل چوں آئینہ      وہ چیز بروں کن از درون سینہ  
حرم و طبع و کسب و حرام و غیبت      کذب و حسد و کبر و ریا و کینہ

حرم اور طبع میں یہ فرق ہے کہ حرم کو موجود چیزوں میں ہوتی ہے اور غائب خیالی چیزوں کی خواہش طبع ہے خواہ وہ چیزیں بعد الوقوع ہی ہوں۔

پہلا افتادہ۔ کافی قند کے حاصل ہوتے زیادتی کی طلب اور خواہش حرم ہے پس اگر اس نیائی کی مقدار جو نفس کو مطلوب ہے موجود چیز کی مقدار سے کم ہو تو مطلوب نفس کے انداز سے پر موجود چیزات کو دینا اور باقی پر قناعت کرنا اس کا علاج ہے مثلاً ایک سیر موجود ہے اور نفس حرم کی وہ سے آدھ سیر کی زیادتی چاہتا ہے تو آدمی کو چاہئے کہ اس ایک سیر سے آدھ سیر خیرات کر دے اور باقی آدھ سیر پر قناعت کرے۔ و علیٰ ہذا القیاس۔ اور نفس کو کہہ دے کہ اگر تو موجود چیز پر قناعت نہ کر لیا تو اس کی طرح میں تیری مخالفت کروں گا اور باس اور مکان اور ان کے سوا اور جن چیزوں میں نفس کی حرم معلوم کرے ایسا ہی عمل در آمد کرے اور اگر نفس کی خواہش موجود چیز کے برابر یا اس سے کئی گنا ہو تو بھی موجود کا نصف خیرات کر دے اور مذکور کلام سے نفس کو تنبیہ کرے اور اگر پھر حرم باقی رہے اور نفس موجود و مقدار پر قناعت نہ کرے تو پھر اس کا نصف صدقہ کر دے اور اسی کام سے نفس کو خطاب کرے پھر بھی اگر وہ بدعات اس کے نفس سے بالکل زائل نہ ہوئی تو پھر قند موجود میں سے نصف دیدے اور نفس کو وہی بات کہے القصد یا تو نفس قند موجود پر قناعت کرے گا اور وہ بدعات اس سے جاتی رہیں گی یا وہ مغلوب چیز بالکل اس کے ہاتھوں سے جاتی رہیں گی اس طرح کرنے سے حرم کی بڑھ اس کے دل سے اکٹرا جائیگی۔

دوسرا افتادہ۔ طبع کا یہ علاج ہے کہ جب کسی چیز کی طبع اس کے دل میں آئے تو اس قسم کی جو چیز



فائدہ میں اس جیسی چیز کے پاس موجود ہو۔ اسی کو لہذا خرچ کر دے مثلاً اگر عمدہ پوشاکوں کا طبع اس کے دل میں آجائے تو زینت کے موجود لباس کو خیرات کر دے۔ اور اگر عام چیزوں کی طبع اس کے دل میں کھلے تو آہستہ آہستہ تمام موجودہ اشیاء کو خرچ کر دے اس بد عادات کی تدبیر اسی طرح کرتا رہے یہاں تک کہ اس کا نفس اس سے پاک ہو جائے یا ساری مرغوب چیزیں اس کے ہاتھ سے جاتی رہیں۔ لیکن مال کو اس طرح نہ خرچ کرے کہ اس سے کسی ناجائز کام کا ارتکاب لازم آئے مثلاً جس لباس سے ستر عورت کرتا ہے یا اس کے ساتھ گری یا سردی سے بچتا ہے نہ دے یا اپنی گزران کا سارا سرمایہ برباد کر کے اس قہر محتاج ہو جائے کہ بھیک مانگنے لگے۔ اس طرح کا خرچ کرنا ہرگز جائز نہیں اس لئے کہ اس طرح سے طبع کا علاج کرنے میں خرچ ناجائز کام لازم آتا ہے اور ناجائز سے بچنا لازم ہے پس اس طرح ہرگز خرچ نہ کرے مگر اس قوی ہمت کو اپنا تمام سرمایہ صرف کرنا جائز ہے جو اپنی معاش کا تمام سامان خرچ کر کے باوجود بھیک مانگنے پر مجبور نہ ہو گا اور شریعت کے حکم پر مضبوط رہے گا۔

تیسرا اقاوہ۔ صحت ذمہ نخل جو دل کے ساتھ چسپاں ہو اگرچہ بظاہر اس کے آثار میں سے کوئی اثر آشکار نہ ہو اس کا یہ علاج ہے کہ ہر حال میں اپنے آپ پر بخشش کے اعلیٰ مراتب کے التزام کو رکھے اور ہمیشہ سنی لوگوں کے طریقہ پر چلنا اختیار کرے تاکہ کبھی بھی اس کا وسوسہ اس کے دل میں نہ آئے۔ غائد کا طبع اور نخل کے علاج میں یہ فرق ہے کہ طبع کے رفع کرنے کی واسطہ تو اپنی ضروری حاجات کے سوا کچھ اس کے پاس موجود ہو ورنہ اس کے دور کرنے کیلئے جس چیز پر خیال گزرے دیدینی چاہیے اگر کوئی نخل اپنا تمام اسباب خرچ کر کے بے سامان فقیر بن جائے۔ تو کبھی نخل کی بد عادات اس سے دور نہ ہوگی بلکہ اس بد عادت کے دور کرنے کا یہ طریقہ ہے کہ جب کپڑے کا دینا اس پر گراں گزرے تو کپڑا دیدے اور اگر طعام کا دینا دشوار معلوم ہو اور نفس اس کے دینے سے سرکشی کرے تو وہی کھانا فقیر کے حوالے کر دے اور اپنی تمام مملوکہ چیزوں میں اسی طرح کا تصرف کرے یہاں تک کہ اس کی مملوکہ چیزیں ختم ہونے لگیں پس اس وقت مال کے خرچ کرنے سے اپنے ہاتھ کو روک لے اور حلال طریق سے اور مال حاصل کرے پھر اس مال میں اس طرح کا تصرف کرے اور اس بد عادت کی تدبیر اسی طرح کرتا رہے



یہاں تک کہ نفس امارت سے پاک ہو جائے اور جب رات دن نفس کے ساتھ اس طرح کا مقابلہ کرتا رہا اللہ تعالیٰ کے فضل سے امید ہے کہ یہ بدخلعت اس سے دور ہو جائے گی۔

**چوتھا قانون۔** حرام کا یہ علاج ہے کہ جب نفس حرام کی خواہش کرے تو اس حرام کی جنس کا جو طلال ہو اس کو بھی ترک کر دے خواہش نفسانی سے اس کا تناول نہ کرے بلکہ جان بچانے یا شرعی عبادت اور احکام کے بحال رہنے یا مقتداروں کے حق ادا کرنے کے واسطے استعمال کرے مثلاً نفس کہے کہ غیر کا مال چھین کر یا جہاں کھانا چاہیے تب طلال طعام ابھی خواہش کے وقت اسے نہ دے اور جب نفس چاہے کہ اس وقت کھانا کھا کر آرام کرنا چاہیے اس وقت کھانا نہ کھائے بلکہ جب وقت کے بدل جانے سے کھانے کی خواہش اور کھوک باقی رہے تو اس نیت سے کہ ضعف بدنی چہاں دھیمی عبادات شاقہ یا نماز بھی عبادات غیر شاقہ مانگے گا یا ہوگا بقدر حاجت کھائے اور طعام کی جنس میں بھی اسی طرح کرے۔ مثلاً نفس چاہے کہ نفل کھانا کھانا چاہیے تو ضرورت ٹٹالنے کیلئے دوسری قسم کا کھانا کھائے اور دوسری قسم کی حرام خواہشوں کو بھی اسی پر قیاس کر لے مثلاً اگر نفس زنا کی خواہش کرے تو طلال نكاح سے بھی نفس کے ادا دے کے مطابق پرہیز کرے اور وقت اور حالت کو ٹال کر بی بی کا حق ادا کرنے کے واسطے دوسرے وقت میں جماع کرے۔

**فائدہ۔** حدیث شریف میں آیا ہے کہ بیگانی عورت کے دیکھنے اور اس کی طرف اپنے دل کے میلان کے وقت اپنی طلال عورت کے ساتھ حاجت کو دور کرے جیسے مشکوٰۃ شریف میں ہے (ان المرأة تقین فی صدورہ شیطان وتذیر فی صدورہ شیطان اذا احدثک الرجل امرأۃ وقعت فی قلبہ فلیکد علی امرأۃ فلیؤا تمہا فان ذالک تؤذ ما فی نفسہ یعنی بیگ عورت شیطان کی شکل میں سامنے آتی ہے اور اسی کی شکل میں بیٹھ بھرتی ہے جب تم میں سے کسی کو کوئی عورت پسند آجائے اور (اس کی محبت) اس کے دل میں بیٹھ جائے تو اسے چاہیے کہ اپنی عورت کا ادا نہ کرے اور اس سے صحبت کرے بیٹھ یہ کام اس کے دل کی بات کو دور کر دینا اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک عورت کو دیکھا پس آنجناب کو وہ عورت اچھی معلوم ہوئی



پس آپ حضرت سیدہ رضی اللہ عنہا کے پاس تشریف لے گئے وہ خوشبو تیار کر رہی تھیں اور ان کے پاس اور بھی چند عورتیں بیٹھی تھیں۔ پس وہ مکان کو خالی کرنے کے واسطے وہاں سے چلی گئیں تو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی حاجت پوری کی۔ اور فرمایا **فَلْيَقْدِرْ اِلٰى اَهْلِهِ** **فَاِنْ اَمْعَمًا مِّثْلُ الَّذِي مَعَهَا** یعنی اگر کوئی مرد کسی عورت کو دیکھے اور وہ اسے خوشبو لگاتے ہوئے دیکھے کہ اپنے اہل کی طرف اللہ کر چلا جائے کیونکہ اس کی بی بی کے پاس بھی وہی چیز ہے جو اس کے پاس ہے یعنی حاجت روائی میں دونوں برابر ہیں یہ سنت قولی اور فعلی بیان مذکور کے مخالف نہیں۔ اس سے کہ اس حدیث شریف میں پاک پرہیزگار کے حال کا بیان ہے اور بیان مذکور اس بدکار حرام کے گرفتار کا معاملہ ہے کہ اس کا نفس ارتکاب حرام سے ہرگز باز نہیں آتا۔ پس اس کا علاج خواہش نفس کی مخالفت کے سوا اور کچھ نہیں اللہ عزوجل نے فرمایا **وَأَقِمَّ وَصْنًا خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَكُفَى النَّفْسَ الْفُهْوَى**۔ یعنی ولیکن جو شخص اپنے پروردگار کے حضور میں کھڑا ہونے سے ڈرا اور نفس کو خواہش سے روکا اور اس مقام کی پوری اہمیت یہ ہے کہ جماع کی خواہش دو طرح پر ہے ایک تو یہ ہے کہ نفس اس کی لذت میں مستغرق ہو جائے اور دل کا حرام کی طرف مائل ہو جائے اور حرام سے باز نہ آنا اور خاص کر اس وقت کہ نفسانی اور شیطانی لذت حلال میں کم ہو اور حرام میں زیادہ ہو حلال سے انحراف کرنا اس کے آثار میں سے ہے مثلاً ایک شخص کی منکوحہ نہایت خوبصورت خوش وضع اور خوش لباس ہے اور ایک دوسری عورت ایسی تو نہیں لیکن عین جماع کی حالت میں شہوت انگیز ادائیں اور صدائیں پوری بے حیائی سے کرتی ہے وہ نفس و شیطان کے دام کا گرفتار اس دوسری عورت کی طرف زیادہ مائل ہوگا۔ اور اس کی وجہ لذت جماع میں گرفتار ہو جانے کے سوا اور کچھ نہیں۔ ناخوانی اور مادہ سنی کی قلت کے باوجود شہوت انگیزی میں تکلف اس کے آثار میں سے ہے اس کے حال کو شیخ سعدی علیہ الرحمۃ بیان فرمائے۔ بیت

یہ بے رغبتی مشہوت انگیزت

بر غنیت بود خون خود ریختن

جماع کی دوسری قسم یہ ہے کہ مہنی سے مکان مہنی کے سخت بھر جانے کی وجہ سے انسان کی طبیعت اس کی طرف مائل ہو جائے اس میلان میں کسی عورت یا طریق جماع کی کسی خصوصیت کو کچھ



دخل نہیں اس کا بیان یہ ہے کہ جس طرح بول کے ساتھ سانس بھر جانے کے وقت انسان کی طبیعت  
 میں تلق اور بے آرا می پیدا ہوتی ہے اور اسے بے آرا می کی وجہ سے چاروں اچار و نفع حاجت  
 کے لئے کوئی مکان تلاش کرتا ہے اور جب کوئی مناسب مکان مل جائے اور اس میں بول کرنے  
 سے کوئی شرعی یا عقلی مانع ہو تو اس نفس کی طبیعت اس مکان کی طرف متوجہ ہوتی ہے اور جب تک  
 اس کو حاجت سے فراغت حاصل نہ ہو اس کا خیال اسی مکان کی طرف لگا رہتا ہے اور اگر  
 کوئی مانع ہو مثلاً ایسا مکان ہو کہ اس کا مالک اس جگہ بول کرنے سے ناخوش ہو یا اسی جیسا  
 کوئی اور مانع ہو تو اس کا دل اس مکان کی طرف متعلق نہ ہو گا لیکن وہ بے آرا می کہ کثرت بول کے  
 سبب لگی ہوئی ہے سخت ہو جائیگی پس اس مکان کی خصوصیت یا غضب یا زیع یا ہر جیسے وجوہ تحصیل  
 کی طرف اس کی طبیعت کو متعلق توجہ نہ ہوگی۔ اسی طرح جب کہ مٹی کا ظرف بھر جائے طبیعت میں سخت  
 شہوت ظاہر ہو جاتی ہے پس جس وقت اپنی قضاے حاجت کے مناسب کسی عورت کو دیکھتا ہے اس  
 کی شہوت کا جوش بڑھ جاتا ہے اور جب تک اس کی حاجت پوری نہ ہو اس کا خیال اپنی حاجت  
 سے لگا رہتا ہے پس اس میلان میں اس عورت کی خصوصیت کو کچھ دخل نہیں ہوتا بلکہ اس عورت  
 اور حرام کاری سے پر کنارہ رہتا ہے لیکن جماع کا وہ اشتیاق جو اس عورت کے دیکھنے سے اس  
 کے دل میں پیدا ہوا تھا اس کے دل میں رہتا ہے یہاں تک کہ حلال سے اپنی حاجت کو پورا  
 کرے پس حدیث شریف کا مورد بھی دوسری قسم ہے چنانچہ **فَإِنْ ذَلِيقَ يَوْمُكَ مَا فِي نَفْسِهِ**  
**فَإِنْ مَغْفًا مِثْلَ الَّذِي مَغْفًا كَانَتْ لَكَ مِنْهُ** اس سے خبر دے رہا ہے اس لئے کہ اس جگہ نفس کی حاجت  
 روائی میں مماثلت مقصود ہے صورت اور سیرت میں مماثلت مراد نہیں اس جگہ سے معلوم  
 ہوا کہ جناب امام المعصومین و سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دل میں اپنی عورت  
 کی خواہش پیدا نہ ہوتی تھی بلکہ محض حاجت کے پورا کرنے کا وہ تقاضا جو دل میں جیسا  
 تھا تھا ظاہر ہو گیا اور پہلی قسم سے نفس کی مخالفت جو کہ نفس کو اس کی خواہش سے روکتی  
 میں داخل ہے ایک ایسا امر ہے جو اہل شرع اور اہل عقل دونوں کے باطن میں ہے شعر  
**وَالنَّفْسُ كَالْفُضْلِ إِنَّ مَحِيلَةَ حَبِّهِ عَلَى حُبِّ الرِّضَا وَإِنْ دَعَلَتْهُ يَنْفَطِئُ**  
 یعنی نفس بچے کی مانند ہے اگر تو اس کو چھوڑ دے تو وہ دھپنے کی جست پر وہ جوان ہو جائے گا



اور اگر اس کا دودھ چھوڑا دے تو دودھ چھوڑ بھی دیتا ہے۔ خلاصہ کلام اس فن کی اصلاح کے بموجب یہ حدیث شریف حقوق نفس کے ادا کرنے کے بیان میں ہے اور مذکورہ معاملہ اس کو اپنی لذتوں کی پیروی کرنے سے پاک کرنے کے بیان میں ہے۔

**پانچواں افادہ۔** غیبت کا علاج یہ ہے کہ اگر صرف اس کا خیال ہی دل میں گذرے تو چاہئے کہ ماسوی اللہ سے منقطع ہو کر نہایت زاری کے ساتھ اس شخص کی بہتری کی دعا کرے جس کی غیبت کا خیال دل میں گذرا ہے اور بہتری بھی وہ ہونی چاہئے جو اپنے نفس کے واسطے چاہتا ہو اور دعا بھی ایسی کیفیت سے ہونی چاہئے کہ اپنی اس مذہورت کے موقع پر کیا کرتا ہے اور اگر اس کام میں نفس مستی کرے تو نفس کے درپے ہو کر خواہ مخواہ دعا کرے اور نفس کو اس دعا میں ہرگز مستی نہ کرنے دے بلکہ دو یا تین روز تک اس کے دعا رہے۔ اور غیبت ہو جائے تو دعا کے علاوہ اس شخص سے اپنا قصور معاف کرانے اور تنہائی میں اس کو کہے کہ میں نے تیری غیبت کی ہے ظاہر کرنے کا تو یہ فائدہ ہے کہ نفس اپنے جھوٹے ظاہر کرنے سے بھاگتا ہے اور اپنے عیب کا ہرگز قرار نہیں کرتا اور عیب کے ظاہر کرنے میں نفس کو سخت شگفتگی پہنچتی ہے اور تنہائی کا یہ فائدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی معصیت کا ظائق نہ کرنا منع ہے اور ناجائز کام کا کرنا اور اس کا اقتدار بھی بڑا ہے اور شخص کو بھی اس کے احوال سے منع کیے۔

**چھٹا افادہ۔** جھوٹ اگر شخص نبائی لذت کے واسطے ہو اور اس میں کسی کا نفع نقصان نہ ہو تو اس کا علاج خاموشی ہے اور مجلسوں میں بھی گفتگو سے ہمہیز کرے تاکہ کلام کی لذت اس کے دل سے جاتی رہے اور مجلسوں میں بیٹھنے سے ہمہیز نہ کرے بلکہ مجلسوں میں بیٹھ کر خاموش رہے کیونکہ یہ بات نفس پر نہایت خفاقی گذرتی اور اگر دو شخصوں کے درمیان بات کاڑ اور فتنہ انگیزی کیلئے جھوٹ بولا ہے تو اس کا علاج غیبت کے علاج کی مانند ہے ورنہ ان کو اکٹھا کر کے تنہائی میں ان کو مطلع کرے کہ میرے نفس نے مجھ کو تہارے درمیان فساد ڈالنے پیمانہ لیا تھا میں تم سے اس قصور کی معافی چاہتا ہوں اور ان کو اپنے آپ سے راضی اور خوش کرے اور ہیشہ ان کی بہتری میں کوشش کرے اور جو امر کہ ان کے زیادہ اتحاد کا



باعث ہو اس میں نہایت سنی بجا لائے۔ اور اگر دو سے زیادہ ہوں تو ان سب کو اکٹھا کرے۔ اور بطور سابق اختیار سے پرہیز کرے اور غیبت اور گذب میں اہل حق سے معافی طلب کرنے سے پہلے اللہ عزوجل کی بارگاہ میں توبہ نضوح کرے۔ کیونکہ اس کا حق تمام اہل حقوق کے حقوں سے اعلیٰ اور اصل ہے۔

ساتواں افتادہ۔ حسد اگر صرف دل میں ہو تو اس کا علاج تو محسود کے کمالات اور عزت اور مرتبہ کی زیادتی کیلئے جس میں حسد کیا ہے دعا کرنا ہے اور ویسا غیبت کے بیان میں مذکور ہوا ہے۔ نہایت ندری کے ساتھ دعا کرے اور ظاہر میں کبھی حق المقدور اپنے ہاتھ اور زبان کے ساتھ محسود کی ترقی میں کوشش کرے تاکہ حسد کا دوسرہ نفس کے مقابلہ اور مخالفت کے باعث اس کے دل سے جاتا رہے اور پھر کبھی نہ آئے اور اس محسود مسلمان کو فائدہ حاصل ہو اور اگر حسد کے آثار میں سے کوئی اثر ظاہر ہو گیا مثلاً جو کمال حسد کا باعث ہوا ہے اس میں محسود کی نالائقی کی نسبت کوئی کلمہ اس کی زبان سے نکل گیا ہو تو محسود کو اس پر مطلع کر دے اور جس کے سامنے اس کی نالائقی کی بابت کہا ہو اس کو بھی اپنی غلطی کی خبر دیکھ اپنے تصور کا اقرار کرے اور جس قدر اس کی لیاقت معلوم ہو نہایت خوبی اور عمدہ تقریر کے ساتھ بیان کر دے مثلاً آقا کے حضور میں کسی شخص کی نسبت حسد سے کہا ہو کہ وہ لیاقت اور اعتبار کے لائق نہیں تو اس شخص کو بھی اطلاع دیجئے اپنے قصور کا اقرار کرے اور اس سے معافی مانگے اور آقا کو بھی اپنی غلطی پر آگاہ کر کے نالائقی کے بجائے اس کی لیاقت اس کے ذہن نشین کر دے جتنا کہ کا یہ فائدہ ہو گا کہ وہ شخص اپنے کام کے ظل سے آگاہ ہو کر اس کا مدارک کر لے گا اور اگر واقعی لیاقت والا ہے تو اپنی لیاقت کو ظاہر کرے گا۔ ورنہ اظہار لیاقت کے بغیر ہی کوشش کرے گا۔

آٹھواں افتادہ۔ اگر کسی شخص کی نسبت بیکر ظاہر ہو گیا تو حد سے زیادہ اس کے سامنے ذلت اختیار کرے اگرچہ اس قدر تذلل اور تعظیم کیوجہ سے لوگوں کی مجلسوں میں اس کی حرکات، کلمات، ہنسی ہوں۔ اور اپنے ہم جنسوں میں اس پر ہنسی اڑے اگر اللہ تعالیٰ کی رضا کا طالب ہے اور اپنی آپ کو اس کے طالبوں کی سنگ میں داخل کرنا چاہتا ہے تو کسی بات کی پروا نہ کرے گا۔ تم دیکھتے نہیں کہ باعزت لوگ جوتے ہیں جب اپنے آپ کو آزادوں کے زمرے میں داخل کرتے ہیں ان کا کیا حال



اور ان کی روش کے قبول کرنے میں جو بالکل عقل کے برخلاف ہے ہرگز کسی چیز کی پروا نہیں کرتے بلکہ اس کو اپنی عزت اور فخر جانتے ہیں۔ معزز امیر زادہ ہوتا ہے وہ بیخبروں کی محبت کا شکار ہو کر وہ سب باتیں جنکو کوئی سلیم الطبع آدمی گوارہ نہیں کرتا جان و دل سے قبول کر کے انہیں اور خفا و اطمینان کے ساتھ بازاروں اور گلی کوچوں میں لوگوں کے سامنے پھر کرتا ہے اگر سچا خدا کا طالب ہے تو ان امور سے ہرگز انکار نہیں کریگا جو کہ عقل اور شریعت کے بالکل موافق ہیں گو مضر ضیات الہی سے بیخبر لوگوں کی ناقص عقلوں کے مخالف ہیں اور تذلل سے بھی یہ بناوٹی مدلل یعنی سر جھکا لینا اور ذلیل ہونے کا لینا مطلوب نہیں بلکہ ہر مقام اور ہر جگہ میں اس کی حقیقت جدا اور علیحدہ ہے مثلاً جو شخص کہ مشائخ کے لباس میں ہوا اور مشائخ میں سے کسی شخص کی بہ نسبت نکمہ کیا ہو تو اس کو چاہئے کہ اس کے ساتھ ایسا معاملہ کرے کہ لوگوں کو اس امر کا یقین ہو جائے کہ اس شخص نے اس شخص سے طریقت کا فائدہ حاصل کیا ہے اور اپنے نقصان کو اس کی محبت میں پورا کیا ہے۔

**نواں لقارہ۔** مثال کے طور پر ریا کا علاج یہ ہے کہ جو ریا نماز میں عارض ہو جائے اس کے خیال کو اپنے مقدور کے موافق دور کرے اور اگر کوشش کے باوجود بھی دفع نہ ہوئی تو ریا کے لمحوں کو گن کر یاد رکھے اور تنہائی کے وقت میں مثلاً رات کے وقت جبکہ بالکل اکیلا ہو اور کسی آدمی کے آگاہ ہونے کا امکان نہ ہو پس اگر یہ معاملہ دور رکعت والی نماز میں ہوا ہو تو دو دور رکعتیں اور اگر چار رکعت والی نماز میں ہوا ہو تو چار رکعتیں لمحات ریا کی گنتی کے موافق نہایت ہی حوصلہ اور خلوص کے ساتھ ادا کرے اور اگر اس وقت بھی خلل ہو تو جس نماز میں خلل واقع ہوا ہو اس کو گنتی سے ساقط کر دے اور دوسری دفعہ پڑھے یہاں تک کہ لمحات مذکورہ کے برابر ریا سے پاک اور خالص نماز پوری ہو جائے اور اس کے پورا کر لینے تک نفس کو ہرگز نہ چھوڑے اور اسی طرح اگر لٹہ دینے میں ریا پیش آئے تو اپنے نفس کو چھڑکے کہ محبوب مال کا دس گنا اللہ کی راہ میں خرچ کر دینا اور بزار نہ آئے تو ایسا ہی کرے بلکہ نفس کی کمال سرکشی کی صورت میں اس کو کہے کہ جس قدر تو چاہتا ہے سیر ہو کر اپنا کام کر انشاء اللہ تعالیٰ تو اس کی پوری سزا پائیگا پھر اسی سرکشی کے موافق اس کو سزا دے اور فروعوں کے ادا کرنے میں ریا نہیں سنتیں اور نقل ریا کا مقام میں۔ لیکن اس خیال سے کہ ریا میں آگے ہے یا آجائے سنتوں یا انفلوں کے چھوڑ نہ دے۔ بلکہ پڑھے۔ اور جس طرح ریا کا علاج



مذکور ہوا ہے اس کی تعمیل کرے۔

**دسواں افادہ۔** اگر گینہ دل سے تجاوز نہ کر چکا ہو تو اس کا علاج یہ ہے کہ اس شخص کے ساتھ اس طرح سے اخلاص کا طریقہ اختیار کرے کہ اس کے دل میں بھی اخلاص پیدا ہو جائے۔ اور دوسرے موافقت کے سوا ظاہری اخلاص کا کچھ اعتبار نہیں۔ اور اگر کہنے کی وجہ سے کوئی بات یا حرکت ظاہر ہو جائے تو جیسے مفصل بیان ہو چکا ہے معافی مانگنا اور اپنے تصور کا اقرار کرنا اور اخلاص اور دوستی میں کوشش کرنا ہی اس کا علاج ہے۔

**گیارہواں افادہ۔** جب آدمی یادداشت کے طور پر ہمیشہ ان امور مذکورہ کا ملاحظہ کرتا رہے گا تو یہی امید ہے کہ اس کو صفائی حاصل ہو جائے گی۔ لیکن دل میں صرف تصفیہ اور تخلیہ کے گمان پیدا ہو جانے سے ہی اس پر بھروسہ نہ کر بیٹھے بلکہ اس کا امتحان کرے اور امتحان کے طریقہ کو اچھی طرح سمجھ کر اس سے اپنا امتحان کرے مثلاً خانقاہ پر بیٹھنے والے کسی فقیر نے کسی بادشاہ یا امیر کو نہایت دیدہ بے ادب و صوم و دھام میں دیکھ کر اپنے دل میں کچھ رنگ اور حسد معلوم نہ کیا تو یہ نہ سمجھ لے کہ میں حسد سے پاک ہوں بلکہ اس بد عادت سے اس کی پاکیزگی۔ اس وقت ظاہر ہوگی کہ اس کا کوئی سر کھائی اور ہم خانقاہ اور ہم نسبت اور ہم پیشہ ان ہی اشتغال اور اعمال میں مشغول ہو کر تھوڑی مدت میں بہت سارے فائدے حاصل کرے اور اس کا دھیرا اسی کام میں کہ اس نے اس کے واسطے مدت دراز تک بہت ساری محنتیں اٹھائی تھیں بہت جلدی سے محنت کے سوا ہی مشارالہ اور ممتاز نہ ہو گیا۔ اور اس کے سامنے اس کا مقدم ہونا اور آگے بڑھ جانا واضح ہو گیا۔ اور اس کام کے دانادوں اور خانقاہ نشینوں اور راکے مرشد کے زبان سے جو اس خانقاہ کا رٹکھ ہے اس کام میں اس کی چالاکی مشہور و معروف ہو گئی اور وہ انکی وجہ سے بڑے بڑے مشائخ کے سامنے معظم و محترم ہو گیا۔ پس مذکورہ اتحادات کے لحاظ سے اس شخص کو بہت خوشی حاصل ہو اور کسی وجہ کی کوئی سوزش اور قلق اس کے دل میں نہ آئے تو اس وقت معلوم ہو گا کہ البتہ اس کا اندر حسد کی بد عادات سے پاک ہو گیا ہے اسی طرح عالم اور سپاہی اور شریف اور پیشہ ور کا حال علیحدہ علیحدہ ہے۔

**تیسری فصل۔** عبادت میں خلل انداز چیزوں کے بیان میں اور اس میں دو ہدایتیں ہیں۔



پہل ہدایت عبادت میں صل اندازہ چیزوں کے اجمالی بیان میں اور اس میں درافادہ  
 پہلا افادہ۔ نام خدا کی محبت اور اس کی تعظیم کا نہ ہو تا عبادت کے بڑے مخلوق میں سے ہے  
 اگرچہ ہر شخص کے دل میں اللہ تعالیٰ کے نام محبت اور اس کی تعظیم ہو کر تھی ہے مگر جس قدر کہ کمال  
 کا موجب ہو اور جس طرح بزرگان دین کو ہو کر تھی نہیں ہوتی اور اس کی تفصیل یہ ہے کہ محبت  
 اور تعظیم کیلئے کچھ خاصیتیں اور غرضیں ہوتی ہیں کہ انہی اعراض اور غایات کے موافق محبت اور  
 تعظیم بدلتی رہتی ہے مثلاً ایک شخص بہت ساری قیدوں اور شرطوں اور پورے اہتمام کے ساتھ  
 اس غرض سے خدا تعالیٰ کا ذکر کرتا ہے کہ اس کے نام پاک کی برکت سے چند روزہ یہ کی تو کری یا  
 آجائے یا کسی سردار یا امیر کے سامنے معزز ہو جاؤں جس قدر وہ غرض زیادہ ہو گئی ہے تعظیم  
 اور محبت زیادہ ہوتی ہے دنیا کی اعراض میں سب سے اعلیٰ سلطنت اور بادشاہی ہے اگرچہ اس  
 عمدہ غرض کے واسطے جو شخص اللہ عزوجل کا نام یاد کر لیا اس نام پاک کی تعظیم اور محبت اس کے  
 دل میں احاطہ بیان سے باہر ہوگی لیکن رب العباد کے اس فرمان لازم الاتقیاء **دَعَلْ مَتَاعَ الدُّنْيَا**  
**قَلِيلٌ** اور حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس فرمان ہدایت نشان **كُنْتُ تَعْدِلُ عِنْدَ**  
**اللَّهِ جَنَاحُ نَحْوِ مَنْصُوعٍ مَّا سَفَى مِنْهَا كَأَوْ شَرْبَةِ مَاءٍ** کے بموجب یہ دنیا فانی اور تھوڑی اور  
 ذلیل چیز ہے جس شخص نے اللہ تبارک و تعالیٰ کے نام کو اس کے حاصل ہو نیکاد واسطہ بنایا اس نے  
 اس بلند نام کا مرتبہ اور اس کی قدردانی اور اکثر اوقات ایسا اتفاق ہوتا ہے کہ دنیا کی یہی حقیقت  
 دینداری کے لباس میں ظاہر ہوتی ہے اور اپنے آپ کو اسی لباس سے آراستہ کر کے جلوہ دیتی ہے  
 مثلاً کوئی شخص اس نیت سے اذکار الہی پڑھتا ہے کہ میں ایسا کمال حاصل کروں کہ اس کے وسیلے  
 سے بادشاہ اور امیر اور عزت والے لوگ میرے سامنے سر جھکا میں اور میرے پاس آجائے اور میرا  
 نام و نشان اور میرے کمالات کا آوازہ زمانہ دواز تک باقی رہے اور دور دراز کے ملکوں میں میری  
 ولایت کا آواز مشہور ہو جائے دراصل ان کے **ذَلِكَ لَنَا وَمَتَاعُ الْآخِرَةِ عِنْدَ**  
**ذَلِكَ لِلْمُتَّقِينَ** اور اس کا حال ظاہر ہے اور حدیث شریف میں ہے کہ قاری اور سننے اور شہید کو قیامت  
 سے پہلے ہی اللہ تعالیٰ کہہ دے کہ دنیا کا سامان بہت تھوڑا ہے لہذا اگر اللہ تعالیٰ کے پاس دنیا کی قدر پھر کے پے کے برابر بھی ہوتی تو اللہ  
 عزوجل اس سے کسی کا فرق پانی کا ایک گھونٹ بھی نہ ملاتا لہذا یہ سب کچھ دنیاوی زندگی ہی کا سامان ہے اللہ تعالیٰ سے  
 بددعا کر کے باطن آخرت کی پہنری اور میرے گاروں کے لئے خاص ہے۔



کے دن لایں گمان اشخاص مذکورین میں سے ہر ایک محض اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی میں اپنی کوشش بیان کرے گا اور ظاہر اور باطن کا چاہنے والا جو کہ دل کے بھید سے واقف ہے ہر ایک کو ان کی اس نیت پر کہ اپنی مشغورگی اور آوازہ ہی چاہتے تھے مطیع فرما کر دوزخ میں داخل کرنے کا حکم دے گا۔ اس بیان سے یہ گمان نہ کرنا چاہیے کہ رزق کی طلب یا امور دنیاوی کیلئے اذکار اپنی حرام اور منع ہیں یہ بات تو صریح تو لفظوں قاطعہ کے برخلاف ہے بلکہ اس موقع پر تو اللہ تعالیٰ کے نام کی محبت اور تعظیم کے درجوں کا فرق بیان کرنا مقصود ہے کہ ذکر کرنا خالص ان میں مختلف ہوا کرتے ہیں اور ان تینوں فرقوں کا جہنم میں داخل ہونا جو حد شریف میں مذکور ہوا ہے اس کی تفصیل یہ ہے کہ جن فعلوں سے اللہ تعالیٰ کی رضا مندی بھی طلب کر سکتے ہیں اور دنیا بھی حاصل کر سکتے ہیں انکو دوسرے سے ادا کیا جائے کہ وہ فعل بکالا کرے ظاہر کیا جائے کہ محض اللہ عزوجل کیلئے کئے گئے ہیں حالانکہ اپنے دل میں جہر خدا کی رضا کے حاصل کرنے کی نیت ہوتی ہے پس بیشک اس کا قائل تو بارگاہ الہی سے دست بردار ہوا اور دوزخ میں داخل ہونے کے قابل ہے اور ایسے ہی اشخاص کا حال کا بیان حدیث مذکور میں واقع ہوا ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ افعال مذکورہ بکالا کرنا اپنی دلی نیت کے موافق غیر خدا کی رضا مندی کا طلب کرنا ظاہر کرے پس یہ شخص اگرچہ بارگاہ الہی میں حقیر ہوگا مگر اس قدر نہیں کہ اس کے دوزخ میں داخل کرنے کا حکم صادر ہو۔ اور یہ بھی جانتا چاہیے کہ یہی دنیاوی کام دھندلے ہیں جو صحیح عینوں کی وجہ سے اچھی خاصی عبادت بن جاتے ہیں۔ مثلاً نیند کہ سراسر غفلت اور حجاب ہی معلوم ہوتی ہے صحیح ارادے اور درست نیت کے باعث رہا کاروکی عبادت سے بہتر ہو جاتی ہے عبادت میں اخلاص کرنے والے کیلئے جب پنجواں حواس کے تنگ جانے کا باعث ہو جاتی ہے اور مناجات کی لذت اور عبادت کی کیفیتوں میں خلل پڑنا ہو جاتی ہے تو وہ بے ریا منحص اس لذت اور ان کیفیتوں کا اشتاق ہو کر ان کے دوبارہ حاصل ہونے کو خواب میں ہی منحصر جان کر اسی ارادہ اور نیت سے سو جاتا ہے (اور اس کا یہ سو رہتا) عبادت کا ریا کاریوں اور غفلتوں کے نماز پڑھنے سے بہتر ہوگا۔ بلکہ اس کی نیت کو ریا کاری کی نماز کے ساتھ کہ نسبت نہیں۔ تاکہ اس کو بہتر کیا جائے کیونکہ اس کی نماز تو خداوند تعالیٰ کی بارگاہ



سے دوری اور اس کی ناراضگی کا باعث ہوتی ہے اور عام علوی سے اس پر کچھ کاربہ نہیں ہے  
 اور ان سوئے والے پر حد بارحتیں نازل ہوتی ہیں اور اللہ تعالیٰ کی رضا مندی اور غفلتوں  
 کا اس پر فیضان ہوتا ہے وشتات بین المؤمنین یعنی ان دونوں مرتبوں کے درمیان بڑا فرق  
 ہے اور جب دنیاوی غرضوں کا تقاضا معلوم ہوگا تو آخری اعراض کی طرف انتقال کرنا چاہیے  
 اگرچہ آخرت کی تمام غرضیں بہتر ہیں لیکن ان سب میں تمیز اور درجوں کا بہت بڑا فرق ہے۔  
 اپنی جنت کے مرتبوں اور درجوں کے تفاوت سے آخرت کی اعراض کا فرق معلوم کرنا چاہیے  
 ہی خصال فطرت یعنی مساوی اور کلی کرتے اور ناک میں پانی ڈالنے اور مانگ لگانے اور استغنا  
 کرنے اور استرہ لینے اور فتنہ کرنے اور غفلوں کے بال اکھڑنے کی طرف دیکھنا چاہیے کہ معتبر  
 مفسرین کے قول کے موجب حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اپنی امور سے امتحان  
 کیا گیا۔ اور اسی معتبر کسوٹی کے ساتھ ان کی استعداد کے نقد کو یہ کہ کرامت کبریٰ کے درجہ  
 تک پہنچا دیا۔ اور یہی نماز اور روزہ اور قرآن شریف کا پڑھنا اور اذکار اور جہاد اور زکوٰۃ اور حج  
 ہے کہ انہی کے ادا کرنے سے ارادوں اور عیتوں کے فرق کے باعث حضرت صدیق اور فاروق اور  
 انہی جیسے دوسرے لوگوں کے مرتبے بدل گئے پس اللہ کے نام پاک کی محبت اور تعظیم میں اسی  
 کی رضا مندی کا مطلب کرنا سب غرضوں اور تمام عیتوں سے بہتر ہے اس کے نام سے اس کے سوا  
 کچھ نہ مانگے اور اس کے سوا کسی دنیاوی یا آخری مطلب کو اس کی اجرت نہ مانگے بلکہ وہ عظیم القدر  
 انعام کہ دنیا اور آخرت کی کوئی نعمت اس کا نام نہ لیں کہ سکتی ہے کہ اس کے پاک نام کے  
 ذکر کی توفیق اور قوت ملی ہے اسی انعام کو جو محض اس کی قوت اور توفیق سے یہ مفصل طور  
 پر سمجھ کر اپنے دل میں جگہ دیکر تہ دل سے اللہ تعالیٰ کے احسان کا ممنون ہو اور اس کی شہرہ اور  
 تفصیل یہ ہے کہ ذکر کے مبادی اور اسباب کا ملاحظہ کرے کہ یہ سب خدا کی طرف سے ہیں اور یہ  
 سارے اعضاء اور وہ ظاہر اور باطنی جو اس کے ہر ایک کو ذکر میں داخل ہے سب اسی کے عام انعام  
 میں سے ہیں اس کے بعد وہ توفیق بھی جو کہ خاص لوگوں کے واسطے ایک خاص انعام ہے اسی  
 کی طرف سے ہے اس لئے کہ بہت ایسے شخص ہیں کہ ان کے سارے اعضاء اور قوی اور دل اور  
 نواں اور فہم اور عقل سب کچھ درست ہوتا ہے اور ہزار درجہ توفیق اور اعجازی فکر اس کی



زبان اور دل پر گزرتے ہیں اور جو بھی زبانی ذکر اور قلبی فکر کا ارادہ کرے اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ کرتا ہے اس کی زبان پر ایسا بوجھ اور اس کے دل میں ایسے دہم ظاہر ہوتے ہیں کہ اس کی زبان اور عقل پر گز ذکر اور فکر نہیں کر سکتی حاصل کلام انسان کی زبان پر صرف اللہ تعالیٰ کے نام کا پکا پکا ہونا ایک بڑی نعمت ہے اسی انعام کو سب انسانوں سے بہتر جان کر جتنا اور ثواب کی طلب سے اعراض کرے اس و منبع سے اللہ تعالیٰ کے نام کی محبت اور تعظیم تمام کمالات کے لئے اصل اور بنیاد کے جا بجا ہے۔

دوسرا قانون شرعی احکام اور عبادات میں اہتمام نہ کرنا بھی عبادات کیلئے عمدہ عقل انداز ہے اور اس کی اصل بنیاد یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کی راہ دو طرح کے ساتھ ان کے ہاتھ سے گم ہو جاتی ہے اول تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کا خیال ہی دل میں نہیں آتا بلکہ بعض ایسا کمال جو دراصل نقصان ہے مد نظر ہوتا ہے۔ دوسرے یہ کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی رضا جوئی مقصود ہوتی ہے لیکن اس کے طریق میں خطا واقع ہو جاتی ہے اور جو کچھ ان کی ناقص رائے میں آتا ہے کہ یہ اس کی رضا مندی کا موجب ہے اسی کو اس کا وسیلہ بناتے ہیں اور اصلیت یہ ہے کہ اپنے آپ کو اس کی رضا جوئی کی راہ سے بالکل بھولا ہوا سمجھ کر اندھ کی مانند کیا یَصِلُوْهُ حَزَنٌ یَّئِسَ مِنَ الْمَوْتِ اِذَا مَاتَ کَا وِرد بنائے رکھے اور اللہ عزوجل کی اس انبی کلام وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدٰی کو میں میں اکمل انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی طرف خطاب ہے اور اس حدیث قدسی کَلَّمَکُمْ ضَالًّا اِذَا مَاتَ صَلَّیْہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کو جو اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے صادق البیان سرور عالم کی زبان سے فرمائی ہے ابھی طرح سوچ کر اس کی رضا کے طریق کو اسی کے جھٹلانے میں منحصر جانے اور شرعاً شریف کو جو کہ مضبوط رسا ہے اپنا سر بہر سمجھ کر اس کے خلاف کو کبھی بہتری کا موجب نہ جانے اگرچہ اس کی مخالفت میں کشف و کلمات اور انوار تجلیات کے ظہور اور اہل سکوات اور ادراج کے ساتھ مصاحبت کا ایسا گمان ہو۔ فائدہ نامقبول سالکوں میں اس مانع کے ڈھونڈنے کی یہ علامت ہے کہ وہ مشائخ کے تلامذے ہوئے اور اذ میں جو اہتمام کرتے ہیں فرض نماز کے ادا کرنے میں اس اہتمام کا مندرجہ شیعہ نہیں کرتے بلکہ جب طہور و شہادت اس لئے ادا کھول دالے ہیں ہاتھ کو پکڑ پکڑتے اور اس نے پیچھے بھولا ہوا پا رہا ہوتا ہے کہ تم سب لوگ گمراہ ہو کر جس کو عبادت کہیں۔



جماعت پر قابو پالیتا ہے اور وَاِذَا قَامُوا فَلَيُلَاحِظُونَ ان کو رام کر  
 سے بہت ہی دور لے جاتا ہے نماز کو سرکاری پرکار کی مانند جانتے ہیں اور جو وقت کہ نماز اور وضو  
 میں گزرتا ہے ضائع جانتے ہیں اور اسے اپنے لئے کام آمد نہیں سمجھتے معاف اللہ من ذلک اور  
 یہ تو اس جماعت کا حال ہے جو اسلام کے نام سے موسوم ہے اور جو لوگ اسلام سے غافل ہیں  
 ان مقام میں ان کے حال کی گفتگو نہیں ہے

دوسری جگہ اسیت۔ عبادت میں خلل انداز چیزوں کے تفصیلی ذکر اور ان کے علا جوں کے  
 بیان میں اور اس میں تین افادے ہیں

پہلا افادہ۔ نفس اور شیطان دونوں نماز میں خلل انداز ہوتے ہیں۔ نفس تو ای طرح سے کہ  
 سستی کرتا ہے اور اپنا آرام چاہتا ہے اور ارکان نماز کے ادا کرنے میں جلدی کرتا ہے  
 تاکہ جلدی فراغت حاصل کر کے سو رہے یا آرام کرے اور اپنی محبوب چیزیں مشغول ہو جائے  
 اور نماز کے پڑھنے میں قیام اور رکوع اور سجدہ اور قعدہ مسنون طہرہ نہیں کرتا بلکہ لاغر و  
 نالغ زندہ لوگوں کی طرح اس کے اعضاء میں سستی اور استرخا پیدا ہو جاتا ہے اور اپنے  
 اعضاء ارکان نماز کے ساتھ بے پروائی کی وجہ سے کیف مائل ترقی یا جس طرح اس کی بدلتی  
 راحت کے مناسب رکھتا ہے اور اسی طرح تپ زندہ لوگوں کی مانند جو اس باطنہ کی پر آگندگی  
 اور وہم اور خیال کی پریشانی اس کے معترض حال ہو کر نماز کی طرف قوی یا طہنہ اور اعضاء  
 ظاہر کی توجہ میں بڑا خلل ڈالتی ہے۔ لیکن شیطان و وسوسہ ڈال کر تفل اندازی کرتا ہے اور  
 نماز کی شان میں سبکی اور اس سے بے پروائی اور اس کو چنداں کا نہ آمد نہ جانتا اس کے بعد ترجی  
 ہوا و اس سے ہے اور یہ وسوسہ فرض کے استغاث اور انکار کا وجہ سے بہت جلدی کندہ  
 تک پہنچا دیتا ہے اور آدمی کو کافر کر دیتا ہے اور اس کا ادنیٰ وسوسہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حضور  
 اور اس کی ہیکلانی اور مناجات کی لذت سے اس طرح غافل کر دیتا ہے کہ رکعتوں یا تسبیحوں کی گنتی  
 کو ابھی طرح جانتا چاہئے ایسا نہ ہو کہ کوئی غلطی یا سہو و ا قرح ہو جائے اور قرآن کے حافظ کو  
 غلطی سے کچھ کے واسطے تشابہات قرآن کے خیال میں ڈال دیتا ہے یا وہ جود کہ وہی نماز خواں ایک  
 دفعہ اور دوسرے یا سو دفعہ آکر پاچکا ہوتا ہے کہ بقائے حضور میں نہ تو رکعتوں اور تسبیحوں کی تعداد



میں کوئی خلل واقع ہوتا ہے اور نہ قرآن میں تشابہ واقع ہوتا ہے یہ فیضانِ کامل ہے اور کشتوں اور  
 تہیوں اور تشابہات کا یاد دلاتا تو اس کا مقصود نہیں بلکہ نمازی کو اس کے اعلیٰ مرتبہ سے ادا کرنے کے  
 طرف اتارنا مقصود ہوتا ہے یہاں تک کہ کٹان کٹان اپنے اہل مقصود تک جا پہنچتا ہے اور اس مرد  
 کا اہل مقصود ہی انکار اور کفر ہے اور اگر اللہ تعالیٰ کے فضل سے اس کا وہ مقصود پورا نہ ہو تو لاچار  
 ہو کر بے فتنہ کے اِذَا فَاغْلَبَ فَكُلُوا مِمَّا فَاغْلَبَ الْمُشْرِكُ الْمُؤَقَّةَ آہستہ آہستہ گاؤں کے خیال کی طرف لے جاتا  
 ہے حتیٰ کہ یہ صورت پیدا ہو جاتی ہے کہ برزیاں تسبیح و تہلیل گاؤں تو غر تو ایک مثال ہے  
 حضور خدا تعالیٰ کے سوا جو کچھ ہو خواہ گاؤں ہو خواہ گندھاکا تھی ہو یا اونٹ سب کا ہی حکم ہے طاعلم  
 یہ نہ سمجھیں کہ جینوں اور ترکیبوں میں ہماری سوچ بچار اس قبیل سے نہیں افسوس افسوس بلکہ یہ  
 وہ گاؤں کے خیال سے بھی نماز کا زیادہ نمل ہے اور دانشمند لوگ یہ نہ سمجھیں کہ قرآن میں سے مزید  
 مسائل کے استخراج کا فکر نماز کی تکمیل ہے بلکہ اس کا ناقص کرنا ہے اور یہی مکاشفات یہ خیال  
 نہ کریں کہ نماز میں شیخ کے تصور یا ادوار اور فرشتوں کی ملاقات کی طرف توجہ کرنا بھی اسی نماز کا  
 حاصل کرتا ہے جو نومنون کیلئے معراج ہے نہیں ہرگز نہیں نماز میں یہ توجہ بھی شرک کی ایک شاخ  
 ہے خواہ وہ خفی ہو یا اخی یہ بھی نہ سمجھنا چاہیے کہ غریب مسائل کا سمجھنا آجانا اور ادراج و فرشتوں کا  
 کشف نماز میں برائے بلکہ اس کام کا ارادہ کرنا اور اپنی بہت کر اکی کی طرف متوجہ کر دینا اور نیت  
 میں اسی مدعا کا دینا جنہیں لوگوں کے خلوص کے مخالف ہے اور خود بخود مسائل کا دل میں آجانا اور  
 ادراج اور فرشتوں کا کشف ان فائزہ خلعتوں میں سے ہے جو حضور حق میں مستغرق باطنوں لوگوں کو  
 نہایت ہر بانیوں کی وجہ سے عطا ہوا کرتے ہیں یہ ان کے حق میں ایک ایسا کمال ہے کہ مثال کے  
 کو توہم پر مجم ہو گیا ہے ان کی نماز میں عبادت ہے کہ اس کا ثمرہ آنکھوں کے سامنے آ گیا ہے  
 ہاں حاجتوں کی وہ دوائی جو با کمال نمازی سے مطلق ہے نماز کی ذات میں حاجت دوائی کے منہمک  
 کے احوال کے باعث میں نماز میں صاوری ہوتی پیا اسی قبیل سے ہیں یعنی نماز کے لئے کمال ہے گو وہ  
 قابلِ رہتیں سادہ ہی کے متعلق ہوں اور اپنی حاجتوں کے بارہ میں انہیں کے ساتھ شورے کرنا  
 جو لوگوں اور نماز کے نقصان میں سے ہے اور جو کچھ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ نماز  
 میں سامنے نظر نہ دیکر کرتے تھے سو اس قصہ سے مغرور ہو کر اپنی نماز کو تباہ نہ کرنا چاہیے  
 کہ ان کی توجہ باطن کے حاکم یا نونی ہادی میں دیکر لی ہو۔



کار پا کاں راقی اس از خود گیر گسہ ماند در نوشتن شیر و شیر  
 حضرت غفر علیہ السلام کے لئے تو کشتی کے توڑنے اور بے گناہ بچے کے مار ڈالنے میں بڑا ثواب تھا  
 اور دوسروں کے لئے نہایت درجہ کا گناہ ہے جناب فاروق رضی اللہ عنہ کا وہ درجہ تھا کہ لشکر کی  
 تیاری آپ کی نماز میں خلل انداز نہ ہوتی تھی بلکہ وہ بھی نماز کے کامل کرنے والوں میں سے تھے  
 کتنی اس لئے کہ وہ تدبیر اللہ جل شانہ کے الہامات میں سے آپ کے دل میں ڈالی جاتی تھی اور جو  
 شخص خود کسی امر کی تدبیر کی طرف متوجہ ہو خواہ وہ امر دنیا ہو یا دنیاوی بالکل اس کے برخلاف ہے اور  
 جس شخص پر یہ مقام مکمل جاتا ہے وہ جانتا ہے ہاں بمقتضائے غلظت بعضہا فوق بعض **نہ**  
 دوسرے اپنی بی بی کی جماعت کا خیال بہتر ہے اور شیخ یا ای جیسے اور بزرگوں کی طرف خواہ جناب  
 رسالت تاب ہی ہوں اپنی ہمت کو لگا دینا اپنے بیل اور گدھے کی صورت میں مستغرق ہونے سے  
 بڑا ہے۔ کیونکہ شیخ کا خیال تو تعظیم اور بزرگی کے ساتھ انسان کے دل میں چمٹ جاتا ہے اور بیل  
 اور گدھے کے خیال کو نہ تو اس قدر چھیدگی ہوتی ہے اور نہ تعظیم بلکہ حقیر اور ذلیل ہوتا ہے اور  
 غیر کی یہ تعظیم اور بزرگی جو نماز میں ملحوظ ہو وہ شرک کی طرف کھینچ کر لے جاتی ہے حاصل کلام اس  
 جگہ دوسو سوں کے مرتبوں کے تفاوت کا بیان کرنا مقصود ہے انسان کو چاہیے کہ اگر لگای حاصل  
 کرے کسی مانع کے ساتھ اللہ عز وجل کے حضور سے نہ رہے اور بیچہ نہ بیٹھے اور اس موقع پر  
 اس غفلت کا علاج اس طرح سے بیان کرنا مقصود ہے کہ ہر کس و نا کس اس کو سمجھ سکے پس اگر  
 دوسو سو بدترین دس دس سے ہو تو نہایت ہی التجا کے ساتھ دعا کرے اگرچہ ساری چیزوں کے  
 حاصل ہونے کا مدار اللہ تعالیٰ کے فضل پر ہے لیکن بعض چیزوں میں ظاہری اسباب کو کسی قدر  
 مداخلت ہوتی ہے اور ان دسوسوں کا دفع کرنا تو بالکل اسی کے فضل پر منحصر ہے ظاہری اسباب  
 کو اس میں کچھ دخل نہیں اور اپنے پیڑ کی خدمت میں کہیں عرض کرے کیونکہ ہر اس کام میں اس  
 سے زیادہ باخبر ہے شاید کوئی عمدہ تدبیر بتلائے اور دعا کرے اور شیطان یا نفس کی طرف  
 سے اس دسوسے کے علاوہ کوئی اور دسوسہ ہے تو اس کا علاج یہ ہے کہ مثلاً اگر وہ دسوسہ  
 ظہر کی نماز میں پیش آیا ہے تو فرض اور سنتوں سے خارج ہو کر تنہائی اور خلوت میں دسوسے کو  
 دل سے بالکل نکال کر سوراخ کھینچ کر تھکے اور نہ چاہیے کہ ساری رکعتوں میں خیالات  
 منع تھی اندھ سے ہر دوسو چھ میں بعض سے بعض اور بعض۔



سندہ لگا رہا تھا اور اگر ساری رکعتوں میں دوسو سے نہیں رہے تھے بلکہ بعض تو حضور کے ساتھ  
خیالات سے غالی پڑتی تھیں اور بعض خیالات سے آلودہ ہو گئی تھیں تو دوسو سے والی رکعتوں میں  
سے ہر ایک رکعت کے بدلے چار رکعتیں ادا کرے اور مغرب کی نماز کے بعد نماز عصر کا مدارک کرے  
اور اس کے بعد نماز مغرب کا اور اسی طرح عشاء کا مدارک اس کے بعد کرے اور فجر کا مدارک  
طلوع آفتاب کے بعد چاہیے تاکہ نفل ناجائز نہ ہو جائیں اور چونکہ یہ کام نفس کے واسطے نہایت  
شاق ہے البتہ بارگاہے گاہ اور اپنے آپ کو دسواں سے روک رکھے گا اور جس وقت نفس قابو  
میں آجائے اللہ تعالیٰ کا بہت سارا نفع بجالائے اور شرع کے بموجب اس کی خواہش کو پورا کرے  
اور اس کے کام کے بدلے اسکی وار و مدار کرے اور اس کو آرام دے اور اگر نقصانی یا شیطانی  
حرکت سے تہجد قضا ہو جائے تو اس دن روزہ رکھے اور اگر روزے میں بھی کوئی شیطانی یا  
نقصانی فعل واقع ہو جائے تو اس روزے کے ساتھ ساری رات کا جاگنا کر تنبیہ کرے جب  
شیطان اپنے اثر سے ناسید ہو جاتا ہے تو نفس کو اپنے ساتھ شریک کر لیتا ہے تاکہ اس کا مدد  
حاصل ہو جائے اور نفس کی تادیب اور تنبیہ سے نفس اور شیطان دونوں اپنی شرارت سے ہانپ  
آجاتے ہیں بلکہ نفس حکم خداوندی کا مطیع ہو جاتا ہے اور شیطان کو انسان پر حکومت کرنے کی  
دانت نہیں رہتی۔

دوسرا افادہ۔ اگر نہ کوآۃ کے ادا کرنے سے نفس بہانہ کرے اور اپنے پر اس کو گراں جانے  
اور اللہ تعالیٰ کے حکم پر راضی اور شاکر نہ ہو تو کوآۃ سے چار گنا اپنے مال سے محض اللہ کے واسطے  
فقیح کرے تاکہ نفس پھر بہانہ نہ کرے اور اس کو سمجھا دے کہ جس قدر بہانے کریگا میں اسی قدر  
باز غریق کرونگا۔ تیسرا افادہ جس وقت حج اور جہاد فرض ہوں۔ اور نفس کو اس کے ادا کرنے  
سے مست معلوم کرے پس غور کرے کہ کوئی چیز اس امر کا باعث ہے کہ اس کی وجہ سے جہاد اور  
حج کے ادا کرنے میں نفس سستی کو تاخیر لگے اسی پر تو چھوڑ دے مثلاً اگر ریاست اور حکومت مانع  
ہے اور وہ قربان روانی جو صد ہا لوگوں پر اس کو حاصل ہے اسے نہیں چھوڑتی کہ چیت اور چاکا  
بیکرے اور جہاد کا افادہ کرے تو اپنے لباس اور خوراک اور نشست و برخاست غریبوں اور  
دیوان کی طرح اختیار کرے اگر چہ حج اور جہاد بلکہ ساری عبادتیں نفس کے جھگڑے اور کشاکش کے



یاد بخود ادا ہو جاتی ہیں۔ لیکن جو بہرہ کثرت اور رفتی فرصت اور اطمینان میں حاصل ہوتی ہے۔ وہ اس صورت میں ہرگز ظاہر نہیں ہوتی اور جس وقت نفس مطیع ہو گیا اور عبادت میں نشاط کے ساتھ کوشش رکھایہ کام کی برکتوں کا باعث اور عبادت میں رونق کا موجب ہو گیا اور اگر امورِ جہاد میں اچھا کے باوجود بھی نفس اس کے حق کو اچھی طرح ادا نہیں کرتا اور اپنی محافظت کرتا ہے تو جو کام پھر شریعہ طور پر کس کا فرض ہے قتل کرنے کی مانند زیادہ مشکل ہو اسی کام کو اپنے ذمے لازم سمجھ کر پورا کرے اور نفس کو سمجھائے کہ اگر توسستی کریگا تو اسی طرح تجھ کو ہلاکت کے مقاموں میں ڈالوں گا یہاں تک کہ وہ باز آجائے اسی طرح کرتا رہے۔

## چوتھی فصل ادائے طاعات کے طریقوں کے بیان میں

اور اس میں ایک تہید ہے اور پانچ افادے ہیں۔ تمہید۔ تہذیب اخلاق اور ادائے طاعات سے اصلی مقصود تو نفس کا سنوارنا اور اصلاح کرنا ہے تاکہ وہ مطمئن ہو جائے اور بد عادات سے پاک ہو جائے اور بد عادتوں سے نفس کا پاک ہونا ہی نیک عادتوں کے ساتھ اس کا موصوف ہونا ہے اور عام اہل سلوک جو اس کو نفس کشی سے تعبیر کرتے ہیں محض غلط ہے کیونکہ نہ تو اللہ تعالیٰ کت طرف سے نفس کے مار ڈالنے کا حکم ہے اور نہ زندگی کے باوجود اس کا کرنا ممکن ہے اور جو ممکن ہے اسی کی بجا آوری کا حکم بھی ہے یعنی نفس کی اصلاح کر کے اسے احکامِ شرعیہ کا مطیع کیا جائے جیسے جاہل انسان کو عالم بنا دیا جائے پس اس کو مار ڈالنے سے تعبیر کرنا غلط ہے اور نفس کشی میں جو مشکل ریاضتیں اور کھانے پینے کی کمی معمول ہے یہ سب غلط ہے ان ریاضتوں کے ساتھ نفس مرتاض نہیں بلکہ انسانی وجود کمزور ہو جاتا ہے اور مشکل عبادتوں کے لائق نہیں رہتا اور ممکن ہے کہ ان ریاضتوں سے نفس میں ایک وجہ کی شکستگی آجائے اور کئی وجہ سے نازکی پیدا ہو جائے پہلا افادہ۔ ارکانِ اسلام کی اصلاح کے لئے سب سے بہتر یہ طریقہ ہے کہ ان ارکان کی عظمت اچھی طرح سمجھ لے اور جب ان کا بہت سا فائدہ اور عزت جان لے گا تو ان کا اہتمام اور ان کے اصلاح کی بہت تدبیریں کریگا پس ارکانِ اسلام خاص کر ان سے افضل مکن یعنی نماز کی عظمت کی حقیقت سمجھ لینا نہایت ہی دشوار ہے لیکن حکم **مَلَاَ لَیْلَہُ ذَرَفَ کَلَمَہُ لَا یُذَرُ ذَرَفَ کَلَمَہُ** کسی قدر نماز سے جو چیز سارے کی ساری سمجھ میں نہ آئے سارے کی ساری پھوٹنی ہی نہ چاہیے۔



کی عظمت بھی جاتی ہے اور اس کے بعد دوسرے ارکان کی بابت نمونے کے طور پر کچھ بیان کیا جائیگا۔ پس پہلے ایک مثال سن لیں چاہئے۔ ایک بادشاہ ہے جس کی سلطنت بڑی وسیع ہے اور اس کی رعیت بے شمار اور ان گنت لشکر ہیں اور مختلف مقاموں اور جگہوں میں بے حساب مہینوں کا رخاٹے موجود ہیں اور ہر کارخانہ ہر قسم کے آدمی مقرر ہیں اور ہر ایک کارخانے میں طرح طرح کی چیزوں کو مداخلت ہے مثلاً اگر اسٹاپے مختلف مرتبوں کے باوجود اپنے کام میں مشغول ہیں اور ہر ایک کے کار مختلف حاجتوں میں لگائے ہوئے ہیں۔ اور ہر طرح بدلتا رہتا ہے کام میں ہیں اور مٹی اور کام میں اور ہر ایک کیلئے اس کے کام کے موافق ایک مہینہ اجرت اور عہدہ مقرر ہے اور اسی کام کے باعث ہر ایک کو جناب بادشاہ کے ساتھ ایک علاقہ اور ریلو ہے اور اس علاقے کو معلوم کر کے اپنے آپ میں پھولا نہیں سکتا اور اپنی کوشش احکام پر فخر کرتا ہے اور جانتا ہے کہ بادشاہ بے پرواہ ہے کسی کا عزت نہیں اور میرا جو علاقہ ہے اسے ساتھ ہے یہ اسی کی عنایت ہے اور میرے فخر کا دار مدار ہے لیکن ان تمام کارخانوں کے ملازموں کے لئے ایک دوسرے پر درجوں اور مرتبوں میں تفاوت اور بعض کے اعلیٰ درجوں پر بلند ہونے کے باوجود ایک مہینہ کام ہے۔ کہ اس سے تجاوز کرنا اور زیادہ نہیں اور اسی واسطے کی پیش کے لحاظ سے ان کی اجرت میں تفاوت نہیں ہوتی اور بعد ازاں بادشاہ نے ایک خاص چیلے کو نائب اور خلیفہ بنا کر تمام کارخانوں کے قیام کیلئے واسطہ بنایا ہے اور اس کے حاضر ہونے کے واسطے چند وقت مقرر کئے ہیں تاکہ ان وقتوں میں حاضر ہو کر اپنی حاجتیں بیان کرے اور سلطانی احکام سن کر ان کارخانوں میں ان کو جاری کرے اور چونکہ اس کے لئے دوبارہ کے وقت معین ہیں اور مقررہ اوقات پر حاضر ہونے کے بارے میں اس پر سخت تاکید ہے تمام کارخانوں کے لئے اس کے حال کے انکوائی اور اس کے مقام کے مشتاق رہتے ہیں اور ہر دوبارہ میں اس کے واسطے ایک عجیب چیز اور ایک بلند مرتبہ کے ظاہر ہونے کا خیال ہوتا ہے اور ان مقررہ وقتوں میں بادشاہ کی طرف سے اس پر ایک خاص عنایت تمام کارخانات والوں کی عقلوں پر مظاہر ہوتی ہے۔ اسی واسطے وہ خاص چیلے تمام رعایا اور لشکر اور اہل سیف و قلم میں ممتاز و معزز ہوتا ہے اسی طرح زمین سے لیکر آسمان تک کی مخلوقات کو بھی حال سمجھنا چاہئے جو احکام الہی میں سرگرم اور مسخر ہیں۔



اور اگر یہ مقرب فرشتوں کے لئے عمدہ عہدہ ہے اور بڑے بڑے کام مقرر ہیں مگر وہ اپنے کام اور مرتبہ سے تجاوز نہیں کر سکتے حضرت جبریل علیہ السلام کو حضرت اسرافیل علیہ السلام کے کارخانہ میں کچھ دخل نہیں اور اسی طرح حضرت اسرافیل علیہ السلام کو حضرت جبریل علیہ السلام کے امور میں کچھ دخل نہیں و علیٰ ہذا القیاس جو مرتبہ جبریل علیہ السلام کے واسطے مقرر ہو چکا ہے نہ ان کو اس سے تنزل ہے اور نہ ترقی اور تنزل تو معصوم ہونے کی وجہ سے نہیں اور ترقی نہ ہونے کے لئے معراج کا قصہ گواہ - بیہیت

اگر ایک سرور کے ہر تہذیب و تمدن کا بوسہ زرد پرم

اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم صلی اللہ علیہ وسلم کو خلافت کے واسطے پیدا کیا اور بے نہایت کمالوں کی استعداد آپ میں رکھی اور انہیں بہت سارے کاموں کا منظر بنایا اور ترقی اور تنزل حقیقت انساں کیلئے مقرر فرمائی اور اول اول حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کو افراد انساں کا اصل میں اس کا پورا منظر بنایا تاکہ اس حقیقت کے تمام افراد میں وہ سراثر کر جائے اور اس واسطے جس طرح خاص شاہی چیلہ ان امور ملکوت میں سے ہر ایک امر کا مصدر ہو سکتا ہے جو شایستگی کے تمام لوگوں چاکر ہوں پر بانٹتے ہوئے ہیں مثلاً گیس رانی اور جوڑا پر رانی جیسے کام جو غلاموں کے متعلق ہیں تنہائی میں حاجت کے وقت اس چیلہ سے لئے جاسکتے ہیں اور اسی طرح کسی کو پیغام پہنچانا اور عند الطلب کسی کا حاضر کرنا جو نقیبوں اور جو بداروں کے متعلق ہے ضرورت کے لحاظ پر اس خاص چیلہ یا طریقہ سے بھی ملہو پذیر ہو سکتے ہیں اور ایسا ہی فرمان نویسی اور جمع غریب کا صواب کتاب جو منشی مستعدی لوگوں کے سپرد ہوتا ہے ضرورت کے وقت اس خاص چیلہ سے بھی کر لیا جاتا ہے اور لپٹی مگر اور انتظام سلطنت اور لشکر کی سرداری اور امور متعلقہ وزارت جیسے عمدہ کاموں کو اس پر قیاس کرنا چاہئے اس طرح انساں افراد میں سے کامل لوگ تدبیر کرنے والے فرشتوں کی ساری خدمتوں کا مصدر ہو سکتے مثلاً جہاد یا دعا کے ساتھ کفار کے ہاک کرنے کی خدمت جو فرشتگان غضب سے متعلق ہے جہاد اور دعا کے ذریعہ اس کامل انسان سے کیا ہر پہنچاتی ہے اور اعلیٰ درجہ کے منافع پہنچانے کی خدمت جو فرشتگان رحمت کے متعلق ہے اس سے حاصل ہوتی ہے اور تسبیح و اذکار اور بجا آوری عبادت کی جو خدمت فرشتگان سبحان



کی متعلق ہے اس سے صاف مرہوتی ہے اور پڑھنے پڑھانے اور ارشاد و تفسیر کی جو خدمت فرماتا  
 تمام دینی سے متعلق ہے اس سے درست مرہوتی ہے اور سلطنت عادلہ اور خلافت کبریٰ کے تمام کونہ  
 اور امام باطنہ اور نبوت اور رسالت اور العزم اور خاقیت کے عہدوں اور مرتبوں سے  
 مرتب کرنے کی جو خدمتیں طائرانی کے فرشتوں سے متعلق ہیں اس سے ہوا کرتی ہیں اور باقی  
 خدمتوں کو بھی اس پر قیاس کرنا چاہیے القصہ اللہ عزوجل نے اپنے علیہ السلام کی دس بارہائی کے  
 لئے چند وقت فرما دیے ہیں اور دراشت کے طور پر سارے نبی آدم پر وہ استعداد و پوشیدہ  
 کر رکھی ہے اور اس کا اظہار راہی کے اختیار میں دیکھا ہے اور نہایت ہی مہربانی اور عنایت کی  
 راہ سے رسولوں کے بھیجے اور کتابوں کے اتارنے اور ان ہی جیسے اور بواعث ظہور استعداد  
 کے ساتھ ہر طرح اس کی امداد فرمائی ہے یہی پانچ نمازوں کے وقت جو اس اشرف مخلوقات  
 کے لئے نہایت قرب اور حضور کے وقت ہیں اور راہی واسطے بہترین امت پر فرض ہوئے ہیں  
 دی دہار کے وقت ہیں اور معنی خلافت کی ایک شاخ سب لوگوں میں موجود ہے جو چاہے  
 اس کو ظاہر کرے اور جو چاہے اس کو مدعا دکرے۔ **قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَكَّعًا وَقَدْ خَابَ**  
**مَنْ دَسَّخًا** یعنی وقتی نمازوں کا جزدوں پر فرض ہونا تمام مخلوقات کی مہبتوں پر انسانی  
 مہبت کے بلند ہونے پر محتر گواہ ہے گو اس کے افراد آپس میں منافقت اور مخالفت ہوں بلکہ  
 تنزل کسر سے کہتے اسفل السافلین کہ پہنچ جائیں اور واسل ان کے اسفل السافلین میں پہنچ  
 جانے کے باعث بھی انکی وہی بلندی ظاہر ہوتی ہے۔ اس لئے کہ بڑی بلاؤں اور بڑی منزلوں  
 میں گرفتار ہونا یا دشوار کے خاص ضروری ملازموں کا حصہ ہوتا ہے ظلم بیشتر عنایت دم شریف  
 پس ایمانی کمال کی طلب کرنے والے مومن کو چاہئے کہ نماز کی حقیقت اس طرح جانے کہ پروردگار  
 عالم عمل جلوت نے جس کی بادشاہت کی بندگی اور اسکی اوہام کمال کی کوئی انتہا نہیں اسے تمام  
 مخلوقات سے چن کر خدمت تاکید کے ساتھ پانچ وقت دربار میں حاضر ہونے کا مطلق اذن دیا کہ تو کو  
 لینے کا اقتدار نہیں رکھا اور در باطن غنیمتوں کی منت دیکھانے سے سکھ و شش کر دیا ہے اور  
 نیر غری کی کلفت اس قدر فرمائی ہے کہ اسے آپ کو اس بڑی نعمت سے جو تمام جہانوں کے  
 لئے جس نے اس کو سزا دیا وہ کامیاب تھا اور جس نے اس کو آدھ کیا وہ ناکام رہا۔



رشک کا مقام ہے مردم کر کے کنت سزا کا مستحق بنانا کس درجہ کی جہالت اور نادانی ہے  
 نماز کی عظمت کو اس طرح کچھ کر نہایت ہی اہم اور اس خشوع کے ساتھ اس کو بجالانے پر اس  
 متقی بادشاہ کے دربار کی قبولیت کے لائق ہے اور اسے آپ کو ہمیشہ خدا ہی کا امیدوار رکھ کر  
 نماز کے وقتوں کو بے شبہ و دباور اور عاجزی کا وقت جانے اور ملاقات اور بیچوں اور  
 دعاؤں کو اپنے حق ہی مناجات اور دعا کا اور عرض حاجات سمجھ کر نماز کی اجمالی حقیقت تو یہ ہے  
 لیکن مفصل طور پر اس کے ارکان کی حقیقت سمجھنے کے واسطے یہ مثال سمجھ لینی چاہیے کہ جس  
 طرح وہ بادشاہ کا خاص خلیفہ یا نائب میں وقت مناجات اور عرض حاجات کا ارادہ اپنے دل میں  
 پکا کر کے اپنے آقا کے دربار میں نہایت ہی خضوع اور تعظیم کے ساتھ کھڑا ہوتا ہے اور اس کے  
 اسوئے اطاعت کر کے اس کی بادشاہت کی ہیبت کو اپنی آنکھوں کے سامنے رکھ کر امید اور  
 مناجات کی آگاہی اس کی طرف لگاتا ہے پس خواہ مخواہ جو نہیں وہ عالی جاہ بادشاہ اس کی طرف  
 کے ارادے سے مطلع ہوتا ہے اور اس کی عرض حاجات کی امید کو دیکھتا ہے اس کے حق میں  
 ایک خاص اہمیت ہوتی ہے اور قبولیت اور پیار کی نگاہ سے اس کی طرف دیکھتا ہے اور تعظیم کے  
 جتنے قول اور فعل اس خلیفہ سے صادر ہوتے ہیں ان کا وجہ سے بادشاہت کی عزت اور بھی  
 اس پر زیادہ ہوتی ہے پس اس وقت وہ فرما کر دار بندہ اپنے آقا کی عزتوں کو اپنے حق میں  
 زیادہ سے زیادہ معلوم کرتا ہے تو سخت بڑی یا اسی جیسی اور تعظیم جو کہ سرگوشی کی اجازت بھی کا مقدمہ  
 اور عرض حاجات کا تو یہ ہوتی ہے بجالانے کے لئے طیر مٹا ہوتا ہے اور اس تعظیم کے صادر ہونے  
 کے باعث بادشاہ کی یہ خواہش ہوتی ہے کہ اس کی طرف متوجہ ہو کر اسے مناجات اور عرض حاجات  
 کی دستور کی آگاہی دے اور اس طرح بندہ مناجات کا اذن حاصل ہو جانے کے طور پر میں اپنی زبان  
 سے وہ تعریف اور دعا کرتے لگ جاتا ہے کہ اس کے مولا کے شان کے لائق ہوتی ہے اور اپنے  
 آقا کی تعظیم کو قائم کر کے دعا و فضل بجالا کر مناجات اور عرض حاجات میں مشغول ہو جاتا ہے  
 جو کہ یہ وقت اس فرما کر دار بندہ کے لئے نہایت ہی کمال اور عالی جاہ بادشاہ کے نہایت  
 قبول اور محبت کی نسبت اور بادشاہت کے غلبہ کے نہایت ظاہر و واضح ہونے کا وقت ہے  
 اور مناجات کے مفصل مضامین اور احکامات کے بعض مقامات میں بھول چکے گا اندیشہ



ہوتا ہے لہذا اس کا حکم ہوتا ہے کہ تھوڑی دیر مقام مناجات سے جدا ہو کر اپنے خیال اور عقل  
 کو درست کر کے پھر نفل قرب میں داخل ہوتا کہ ابھی طرح فوت شدہ چیز کا تدارک ہو سکے اور سبب  
 کہ اس قسم کے قرب اور اتصال کی حالتیں اس مصلح بندہ پر وارد ہوتی ہیں۔ نہایت تعدد وافی  
 اور قبولیت کا قانون یہ تقاضا کرتا ہے کہ بیٹھنے کی اجازت دیکر اس بندے کی عزت افزائی کی جائے  
 لیکن چونکہ باور شاہی دربار میں بیٹھ جانا سخت بے ادبی ہے اس لئے بادشاہت کی حکمت علی اس  
 امر کا تقاضا کرتی ہے کہ اس بندے کو ایسی خدمت کی بجا آوری کا حکم دیا جائے جو بیٹھنے کے مناسب  
 ہو مثلاً دو بادشاہ عالی جاہ اس کی طرف اپنا پاؤں دراز کر دیتا ہے تاکہ چالی کی خدمت ادا کرنے  
 کے لئے بیٹھ جائے اسی طرح جس وقت شرک سے پاک درست عقیدے والا خالص نیت والا عبادت  
 سے بچنے والا بدعاتوں سے خالی اور عمدہ خصائل سے مزین الکا مدار اپنی جان کو نبی اکرم ص  
 اور اندر کی گندگیوں سے صاف اور اپنے بدن کو حقیقی اور عقلی نہایتوں سے پاک اور اپنے  
 دل کی قچی کو نفوس شمس ماسوی اللہ سے صاف اور دل کو علاتی غیر اللہ سے خالی کر کے اپنے دل  
 جان سے اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو کر نہایت محبت اور رحمت سے اپنی وجہت و جوی للذین  
 فطر اللہ موتی والارض کے مضمون کو اپنے دل میں مضبوط کر کے تعمیر قریہ کہتا ہے صرف  
 اسی عقد کے ساتھ رحمت اعلیٰ بزرگش میں آتی ہے اور ایک خاص قسم کی عنایت اس کی طرف  
 متوجہ ہوتی ہے کہ حدیث اذا سلم احدکم فلا یستعین قبل وجهہ فان اللہ ینہ وین ھبتہ  
 وفرواۃ فان المرحۃ تو اچھے اسی معاملہ کی طرف اشارہ ہے اور تلاوت قرآن اور دخول  
 سے جس قدر تقویٰ آواز اس سے ظاہر ہوتے ہیں اسی قدر اللہ تعالیٰ کی رحمت اور فیض اس  
 کے حق میں مینڈل ہوتا ہے تاکہ غایت تعظیم کا قوطیر یعنی نہایت قرب کی تمہید یعنی سجدہ بجا لاسا  
 اور جب اپنے خالص عقل کی طرف ملاحظہ کرتا ہے کہ اللہ عزوجل شانہ سے تھک کو ایسے رفیع مقام  
 یعنی گرد پر مطلق مافوق کر کے کوئی مانع نہیں چھوڑا تو اس بڑی نعمت اور عطیہ کا شکر ادا کرنے  
 کے لئے سجدہ عاجزا ہو کر جو حمد و ثنا اس کی شان کے شایان ہے بجا لاکر اپنے ماتھے کو عاجزی کی  
 علامت بنائے اپنے تھک کو اس خات کی طرف متوجہ کیا۔ جس سے آسمانوں اور زمین کو پرہیزگار بنائے ہمیں بے عیب کوئی شخص  
 نہ ہو سکتا ہے آیت راہی عنہ۔ لہذا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے لئے اور قدر کے دریاں ہے کہ کوئی نہ رحمت اس کے سامنے  
 نہ ہو سکتا ہے۔



مٹی پر گھس کر مناجات اور عرض حاجات میں مشغول ہو جاتا ہے۔ اور چونکہ سجود نہایت ہی قرب اور  
نجلیات جمالی اور جلالی کے ظاہر ہونے کا مقام ہے۔ لہذا حاجات کے بعض مضامین میں کھول  
جانے کے گمان پر اس کو حکم کرتا ہے کہ اپنے آپ کو اس رفیع مقام سے کھوڑی دیر نہ گزار کر کھیر  
فوت شدہ حاجت کے تدارک کیلئے آجانا اور جب وہ پاک مومن ان بے تدبیرہ حالات کو  
جن کے ادنیٰ درجہ کا تکرار دور کمزوریوں میں پایا جاتا ہے بار بار بجا لا کر بیٹھنے کی قابلیت پیدا کر لیتا  
ہے تو بزرگی کے قانون کی محافظت کے لئے نماز کے قعود کو عبادت سے خالی نہ چھوڑ کر اسے  
اُس تشہد کے پڑھنے کا حکم ملا جو نہایت ہی تعظیمی اقوال پر مشتمل ہے۔ اور ارکان نماز میں تکرار  
اس لئے مقرر کیا گیا ہے کہ افعال تعظیمی کا بار بار بجا لانا نہایت ہی اطاعت پر دلالت کرتا ہے  
کیونکہ ایک بار تعظیمی فعل بجالانے میں اس کے اتفاقی صادر ہونے کا احتمال باقی رہتا ہے اور  
تو مرہ میں کبھی ایک بھیہد ہے جس کی تفصیل اس طرح پر ہے کہ نماز کے ہر رکن میں ایک نئی شیرینی  
اور تازہ لذت ہے پس ضرور ہے کہ رکوع کو سجدے سے ایک اجنبی فعل کے ساتھ جدا کرنا چاہیے  
تاکہ ہر ایک رکن کی مستقل لذت نمازی کو حاصل ہو جائے اسی طرح دونوں سجدوں کے درمیان  
دائے جلسہ میں بھی ایک گہرا بھیہد ہے۔ اس کا بیان یہ ہے کہ جب کوئی بے حیثیت آدمی دفعۃً  
کسی بلند مرتبہ پر فائز ہو جاتا ہے مثلاً اس کا ہاتھ پایہ تخت شاہی تک پہنچ جاتا ہے یا مستقل  
دستار سے بہرہ ور ہوتا ہے۔ تو خواہ مخواہ ہم جنس اور ہم جنوی اس امر کا اتفاقی ہونا خیال کرتے  
ہیں اور جب یہ امر بار بار متحقق ہو جائے تو وہ بیہودہ خیال باطل ہو جاتا ہے اور اسی طرح جب  
اس محض بھر مٹی کو قرب کے ان اعلیٰ مرتبوں کے ساتھ سجود میں حاصل ہوتے ہیں معزز کرتے  
ہیں تو خواہ مخواہ سب جہان والوں کے دلوں میں بلکہ اس تمانزی کے نفس میں اس امر کے  
اتفاقی ہونے کا خیال پیدا ہوتا ہے پس اس گمان کے دور کرنے کے واسطے ہر رکعت میں  
اس پاک مومن کو اس فائزہ خلعت کے ساتھ دوبار معزز فرمایا جاتا ہے۔ ارکان نماز کے  
اسرار کی طرف اجمالی اشارہ ہے لیکن ان کی تفصیل پس مقام کی تنگی کی وجہ سے عظیموں کی  
عقل کے حوالہ کی گئی ہے۔ اگر اتنی بات یہ اچھی طرح مطلع ہو کہ بلا وسوسہ کے گما۔ تو اللہ تعالیٰ  
کے فضل سے امید ہے کہ اپنی استدراذ کے موافق الہامات سے ترقی کا دور میں ساری کامیابیت حاصل  
ہوگی



کے قول **أَجْمَلُ جَيْشٍ وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ** کا مجید اس جگہ سے معلوم کر سکتے ہیں اپنے دربار  
 کے وقت میں مسلمانوں کے لشکر و فوجی وہ تندرست ہو کہ دین متین کی زیادہ قوت اور شوکت کا باعث بن  
 کیا کرتے تھے اسی واسطے جتنے فتوحات اور اسلام کی ترقیاں آپ کے زمانہ میں ہوئیں اور  
 کسی زمانہ میں معلوم نہیں ہوئی انقصہ انسان کے دل میں ایمان اس بیجا کے جا بجا ہے جو زمین  
 میں چھپا ہوا ہے جو نہیں اس نے کلمہ شہادت پڑھا اور اس کی عبودیت خدائی عالموں میں  
 معلوم ہو گئی ہے تو فرشتوں کی اعلیٰ جماعت سے زبان حال کے ساتھ اس کی عبودیت اور  
 توحید کی مبارکباد کی آواز سے جہان والوں کے کالوں کو زینت بخش اور محض کلمہ شہادت کے  
 صادر ہوتے ہی دربار میں پانچ وقت حاضر ہونے اور پاک ہونے کے بہت سے ان حکموں کے  
 ساتھ جو دربار میں حاضر ہونے کے لئے ایک مقدمہ میں رخصت کیا گیا۔ اور بہت سے قولی اور  
 فعلی آداب اور بلند اور آہستہ عرضداشت کے سکھانے سے ممتاز ہو گیا۔

**دوسرا فائدہ**۔ چونکہ بموجب مطلق آیہ **جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ فِرَاقٍ مَالًا** اس جہان کی  
 زندگی کاستوں میں۔ بالکل ان اموال سے قطع تعلق کر لینے کا امر نہیں کیا گیا اور ممکن ہے انسان  
 مسلمان ہوتے ہی مالدار بن جائے یا پہلے سے ہی مالدار ہو اسی واسطے زکوٰۃ کو نماز کا ضمیمہ  
 بنادیا گیا تاکہ جو مال کہ اکثر غفلت کا موجب ہوا کرتا ہے اور اسکی محبت بربادہ دل کا باعث بنتی ہے  
 مسلمان آدمی کے حق میں ایک قسم کی ہمیشہ کی حاضری بن جائے اس کی شرح یہ ہے جب آدمی مسلمان  
 ہوا اور اس نے جان لیا کہ میں ارکان اسلام کے ساتھ مامور ہوں اور عمدہ ارکان جن میں  
 سے زکوٰۃ بھی ایک عمدہ رکن ہے اس کے دل میں جاگزیں ہو گئے اسی وقت اجناس اموال کی  
 تفقیش میں لگ گیا کہ کونسا مال زکوٰۃ کے قبیل سے ہے اور کونسا نہیں اور جو پہلی قسم سے ہے اس کی  
 کیا مقدار ہے اور مقدار کی زکوٰۃ کتنی ہے اور سال کا گزرتا ہو زکوٰۃ کی ایک شرط ہے کس وقت سے  
 شروع ہو کر کب تک یہ اہتمام اس کے دل کو دامن گیر رہیگا۔ خواہ عین ترقی اموال کی  
 ترقی میں ہو تو ایک قسم کی حاضری اس کو تعصیب رہے گی اور جب فرضیت کا معنی اچھی طرح سمجھ  
 لیا کہ اگلے سال جو ہر سال میں نہ ملے اور تحفے کے طور پر اس کے دربار میں  
 ملے گا تو اس کی تیار کرتا ہوں سے جو باقی اللہ نے تمہاری گمان۔



حاضر کرنے کیلئے میرے ذمے مقرر کیا گیا ہے۔ وہ بعض ایسا طویل نقد و انعام مجھ پر فرما سنے کے واسطے مقرر کیا گیا ہے۔ اسی واسطے مستقل طور پر زکوٰۃ کا لینا جس طرح کہ قرآن شریف اور حدیث سے سمجھا جاتا ہے امام اور خطیب کا حق ہے گویا اس طرح ادا کرنا خود اللہ جل جلالہ سے ہاتھ میں لینا ہے۔ لیکن ہر سال زکوٰۃ کے ادا کرنے میں مسلمان آدمی اس شخص کی مانند ہے جن کو بے پروا عالی جاہ یا دغا دہ کی جانب سے ایک تاکید دی حکم دیا گیا ہے کہ اپنی ملکیت اور اشتغال کی چیزوں میں سے ہر سال اس قدر نیاز و عید یا جشن کے طور پر بکار سے حضور میں لایا کرو تاکہ ہم اس کو اپنی غنیمت کے ہاتھ سے قبول کر کے تم کو اپنی مہربانیوں کا مورد و بنادلوں پس دوسرے کا دغا فوں والے جن سے عید اور خوشی کے موقع پر اس طرح کی نذر مطلوب نہیں بلکہ وہ ادا بھی نہیں کر سکتے۔ اس کے مرتبہ کی اس بندری اور اس کی اس محبت اور عزت کے مقربو جائیں جو بادشاہ کی درگاہ میں اس کو حاصل ہے۔ وہ شخص ہمیشہ زیادہ اور ترقی میں رہتا ہے۔ اور عین شغل اموال میں غفلت اس کے سامنے نہیں آتی فائدہ کا جس طرح طاقتور اور سخاوت شعار بادشاہوں کا طریقہ ہے کہ نذر و نیاز کے مالوں کو اپنی خاص حاجتوں میں خرچ نہیں کرتے بلکہ عالی مقدار شاہزادوں اور بڑے بڑے امیروں جیسے اہل عزت کے محتاج میں بھی ان کے خرچ کرنے کی تجویز نہیں کرتے ان کے نزدیک ایسے مالوں کے مصرف فقط حاجت مند لوگ ہیں اسی طرح حضرت شاہنشاہ نے زکوٰۃ کے مالوں کو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر حرام کر دیا کہ دراصل آئینہ باب کے خرچ خاص حضرت رب الارباب کے محتاج میں سے ہیں اور تمام نبی ہاشم پر جن کو آپ کے ساتھ قرابت کا رشتہ ہے حدیث حرام کر دیئے اور ان مالوں کا مصرف صرف حاجت مند لوگ مقرر فرمائے پس جن لوگوں پر حدیثات حرام کئے گئے ہیں ان کو وہ عزت اور فخر حاصل ہوا ہے کہ وہ اس کے شکر کو کسی زبان کے ساتھ ادا نہیں کر سکتے اگر فقط اسی نعمت کے مقابلہ میں صدقہ یا قسم کی عبادتیں بجالائیں ان کو لائق ہے اور اس جیسے بڑی نعمت کے مقابلہ میں کھانا اور نافرمانی کس درجہ کی نالائقی ہے۔

تیسرا افاقہ - روزے کی فرضیت میں بھی مومن آدمی کی توجہ سارے سال میں حکم الہی کی تعلیم کی طرف لگی رہتی ہے۔ اور خود انتظار میں رہتا ہے اور تیاری کرتا رہتا ہے کہ جب رمضان طریف آئے گا تو اس طرح روزہ اور نماز تراویح ادا کروں گا اور قرآن کریم کی تلاوت کروں گا



اور اس انتظار اور تیاری اور نیت کے اختلاس میں لوگوں کی حقیقی مختلف ہوا کرتی ہیں اور اسی  
 خلاف کی وجہ سے ان کی قبولیت کے درجے مختلف ہو جاتے ہیں۔ پورے سال کی اس انتظار  
 کی وجہ سے رمضان کو زکوٰۃ کے ساتھ ایک قسم کی مشابہت ہے۔ جس طرح زکوٰۃ کے بیان میں  
 مذکور ہوا۔ اگرچہ سب امتوں پر روزہ فرض تھا لیکن اللہ جل شانہ کی یہ غایات غایتوں  
 سے اس امت پر جو وہ کے بدنی ضعف اور عمر کی کمی اور بے ہمتی وغیرہ امور کے لحاظ سے  
 اس مبارک مہینے کی تخصیص اور لیقۃ القدر کا تقرر ہوا۔ تاکہ یہ لوگ بھی مشکل احوال کی فراغت  
 کے سوا ہی ماہ موصوفہ اور شب قدر کی برکات کے ذریعے سے پہلے لوگوں کی مانند یا ان سے  
 زیادہ حالی درجوں پر کامیاب ہوں اور روزے سے ہر سال میں نفس پر ایک قوی لٹاؤ ہوتی ہے  
 جس کا اثر پورے سال تک رہتا ہے۔ اور آدمی کی شہوت اور اس کے غضب اور حرص کی اصلاح  
 ہو جاتی ہے۔ گو ہر انسان کو اس کی اطلاع نہ ہو۔

ہو کھا اقدارہ۔ لیکن حج اس کے جا بجا ہے کہ بادشاہ نے ایک مقام کو مقرر کر کے اسے اپنی پہنچا ہے  
 ہر بابیوں کا مورد بنا دیا ہے اور جس شخص کو اس مکان میں طلب کرتا ہے اس کو بہت سا  
 فیض پہنچاتا ہے اور اس کو اپنے ہم جلسوں میں معظّم اور معزز بنا دیتا ہے۔ حتیٰ کہ اگر کوئی شخص  
 بلائے کے سوا اس مکان میں داخل ہو۔ اس پر بھی وہ مہربانیاں کرتا ہے جن کی اس کو کیا قوت  
 ہے اور اس کو بھی اپنے ہم جویوں میں ایک طرح کی عظمت حاصل ہو جاتی ہے۔ انصاف اس  
 مکان کو خوان یمن بنا دیا ہوتا ہے پس جو شخص بلائے پر وہاں حاضر ہو۔ اس کے حال کے موافق  
 اس پر اعزاز اور انعام فرماتا ہے اور جو شخص بلا طلب وہاں پہنچ جائے اس کو بھی خالی نہیں  
 چھوڑتا اور کسی نہ کسی وجہ سے اس کو سزاوت اور انعام دے ہی دیتا ہے اسی طرح بادشاہ مطلق  
 جہان نے خانہ کعبہ اور اس کے ارد گرد کو جسے حرم کے نام سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ ساری دنیا سے  
 ممتاز کر کے اپنے فیوض کا مورد بنا کر ہر کس و نامکس کے واسطے خوان یمن بنا کر دیا ہے پس وہاں  
 بلائے ہوئے جو اشخاص یعنی بنی آدم حاضر ہوتے ہیں اللہ تعالیٰ کی رنگارنگ نعمتوں سے مالا مال  
 ہو جاتے ہیں تمام گناہوں سے مغفرت عامہ بھی انہی نعمتوں سے ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ انہی کو بخش کر  
 اس طرح بنا دیتا ہے گویا کبھی پیدا ہوا ہے اور اس پر کوئی گناہ نہیں۔ اور آئندہ کے لئے بھی



اللہ جل شانہ کی عنایتیں اس کے شامل حال رہیں گی۔ اور حیوانات اور نباتات جیسی چیزوں سے جو بلا طلب وہاں پہنچ جاتی ہیں۔ وہ حرم کی حرمت سے معزز ہو کر اپنے ایشال میں سے ایک درجہ کا امتیاز حاصل کر لیتی ہیں پس ہر ایک کو چاہئے کہ اس امر عظیم یعنی محض امر اور مکرام کے واسطے ایسے عاجز کو ایسے مقام میں اپنے پروردگار کے بلانے کا دھیان کر کے عظمت حج کو اپنے دل میں پختہ کرے۔

پانچواں افتادہ۔ جانا چاہئے کہ جہاد بھی بے نہایت فوائد اور منافع والا امر ہے اور اس کی منفعت بارش کی مانند عام لوگوں کو کئی وجہ سے پہنچتی ہے اور اس امر عظیم کے فوائد کی تفہیم میں ایک تودہ عام فائدہ ہے کہ فرمانبردار مومن اور سرکش کافر اور فاسق اور منافق بلکہ جن اور انس اور حیوانات اور نباتات اس میں شریک ہیں اور دوسری قسم فوائد مخصوص ہیں جو مخصوص لوگوں کو پہنچا کرتے ہیں۔ یعنی بعض لوگوں کو ایک طرح کا فائدہ پہنچتا ہے اور دوسرے کو دوسری طرح کا لیکن منفعت عامہ کا یہ بیان ہے کہ جس طرح صحیح تجربے سے ثابت ہوا ہے کہ حکام کی عدالت اور اہل معاملات کی دیانت اور مالداروں کی سخاوت اور کنکشی اور عام لوگوں کی نیک نیتی کے باعث وقت پر بارشیں ہونے اور فصلوں کی کثرت اور کاروبار کی برکت اور بلاؤں اور آفتوں کے دفع ہونے اور مالوں کی ترقی اور زیادہ سے زیادہ اہل ہنر اور کمال کے پیدا ہونے کے مانند آسمانی برکتیں نازل ہوتی ہیں اسی طرح دین حق کی شوکت دیندار بادشاہوں کے عروج اور ان کی حکومت کے ظاہر ہونے اور مذہب حق کے شکروں کی قوت اور شہروں اور دیہات میں احکام شرع کے پھیلنے کے سبب سے زمین کے قطروں میں اسی طرح کی آسمانی برکتیں بلکہ ان سے کم نہ زیادہ ظاہر ہوتی ہیں چنانچہ برکات سمادیر کے نزول میں روم اور ترکستان کے حال کے ساتھ ہندوستان کے حال کا موازنہ کر سکتے ہیں۔ بلکہ ہندوستان کے اس وقت یعنی ۱۲۴۲ ہجری کے حال کو کہ اس کا اکثر حصہ حرب میں چکا ہے آسمانی برکات کے نازل ہونے اور اولیاء عظام اور علماء کرام کے ظاہر ہونے میں اسی ملک کے اس وقت دو سو یا تین سو سال کے پہلے حال کے ساتھ قیاس کرنا چاہئے لیکن اس کے مخصوص فائدے سو شہید مومنوں اور غازی مسلمانوں اور طاقتور بادشاہوں اور لڑائی کرتے والے جوان مردوں کی نسبت ان کا حاصل ہونا بیان



کائنات نہیں اور صاف باطن لوگوں کی نسبت اس جہاد کا یہ فائدہ ہے کہ تھوڑے وقت میں بہت سی بڑی بڑی ترقیاں پاتے اور تھوڑی ریاضت سے ذلالت کے مرتبوں پر کامیاب ہو جاتے ہیں اور علماء کی طرف نسبت کرنے سے اس کے یہ فائدے ہیں کہ علوم حقہ پھیلتے ہیں اور بڑھنے پھیلنے والے تیار ہوتے ہیں علماء تاضی مفتی مجتہد کے مرتبوں پر فائز عام لوگوں کو مقبول مذہب کی طرف عام دعوت کہہ کے امامت باطنہ کے منصب پر کامیاب ہوتے ہیں اور عقائد حقہ اور احکام پسندیدہ کے پھیلانے کے باعث نیابت انبیاء کو حاصل کرتے ہیں اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا ظہور ہوتا ہے اور عام صلہ کی طرف نسبت کرنے سے ان کے یہ فائدے ہیں کہ شکو کار لوگوں کی عزت اور بدکار لوگوں کی بے عزتی اور پسندیدہ جائزہ امور کی مشہوری اور ناپسندیدہ ناجائز امور کی گناہی کی وجہ سے صلاح اور پرہیزگاری کی طرف انکی رغبت زیادہ ہوتی ہے اور نیز اہل اسلام کے بادشاہوں کی اطاعت اور باعزت علماء اور بزرگ اور اولیاء کی تعظیم اور بڑی بڑی جماعتوں میں داخل اسلام ہونے کے باعث انکی عبادات کے اجر کی گنا بڑھ جاتے ہیں اور عام مومنوں کی طرف نسبت کرنے سے اس کے منافع یہ ہیں کہ معاملات میں ان کی غیبتیں صحیح ہو جاتی ہیں اور اللہ عزوجل کی مہربانیوں دین حق کے انوار کے پھیل جانے کے باعث ان کے دلوں میں عبادات کی طرف محبت اور رسوم شرعیہ کے مشہور ہونے کے سبب سے انکی متابعت اگرچہ تقلیداً ہو پیدا ہوتی ہے اور نیز برکات سلاویہ کے نازل ہونے اور ذوالاقتدار بادشاہوں کی عبادت اور سخی لوگوں کی سخاوت کی وجہ سے ان کو معاش میں فراخی حاصل ہوتی ہے اور قوانین شرعیہ کی متابعت کے باعث ان امور معاشیہ اور معاویہ انتظام پاتے ہیں اور بدکاروں اور فاسقوں کی طرف نسبت کرنے سے اس کے یہ فوائد ہیں کہ بنی آدم کے دلوں میں حق مذہب کے انوار کی سرایت اور عام لوگوں کی عقلوں میں برے افعال کی بے گناہی مضبوط ہو جانے اور حق مذہب کے مشہور ہونے کے باعث ان کے دل میں فسق و فجور کے کراہت پیدا ہو جاتی ہے یا حدوں اور تعزیروں کے ڈر اور اپنے خویش و اقربان کی طعن و تشنیع کے خوف کے واسطے اظہار بدعات و منکرات سے دست کش ہو جاتے ہیں اور توبہ کی توفیق پاتے ہیں اور منافقوں کی بہ نسبت اس کے یہ فائدہ



میں کہ قتل کے خوف یا ایمان داروں کی عزت اور سرکشوں کی ذلت دیکھ کر بظاہر میں حق پر  
 مستقیم رہتے ہیں اور بظاہر ہر جگہ کفر کی جماعت میں داخل نہیں ہوتے اور ان کے حق میں یہ  
 امید بھی ہو سکتی ہے کہ حق مذہب کے انصار کے پھیل جانے اور آسمانی برکتوں کے نازل  
 ہونے اور اہل اسلام کے شوکت کے دیکھنے اور اولیاءِ عظام اور علما کرام کے ساتھ میل جول  
 کرنے اور ان کے انصار کے فکس اور ان بزرگوں کی نصیحت کے تاثیر کرنے کی وجہ سے مذہب  
 حق کا نور ان کے دل کی تہ میں اتر کر جائے اور ذمی کافروں کی طرف نسبت کرنے سے اس  
 کے یہ فائدہ سے ہیں کہ آسمانی برکتوں کے نازل ہونے سے ان کی معاش فراخ ہو جاتی ہے  
 اور بادشاہوں کی عدالت کے باعث چوروں اور رہزنیوں سے وہ مطمئن ہو جاتے ہیں اور  
 امید ہے کہ اہل حق کے ساتھ خطا مل کر کھنے اور ان کی رکھوں کے مشہور ہونے اور ان کے  
 امور معاش اور معاد کے انتظام کے دیکھنے کے باعث اسلام کی طرف راغب ہو جائیں اور  
 اہل حرب کی طرف نسبت کرنے سے اس کا فائدہ یہ ہے کہ جو لوگ مسلمانوں کے ہاتھ سے مارے  
 جائیں گے ان کے عذاب میں تخفیف ہوگی کیونکہ اگر وہ مارے نہ جاتے تو مدت تک اپنے  
 کفر پر قائم رہتے۔ پس خواہ مخواہ ان کا کفر بڑھتا رہتا اور جس قدر کفر بڑھتا عذاب بھی  
 زیادہ ہوتا اور ان کی ان برکتوں کے حق میں یہ فائدہ ہے کہ ظلام ہو جانے کی وجہ سے انکی  
 اہل حق کی نسبت حاصل ہو جاتی ہے جس سے یہ امید ہو سکتی ہے کہ وہ بھی ان کے رنگ سے  
 رنگے جائیں مختصر طور پر منافع جہاد بیان کر کے ہیں اور اس مقام میں اس کے فوائد کا  
 مفصل طور پر اعلا نہیں ہو سکا انقص بشریعت کے کا رخانہ میں اہل ایمان پر جہاد کا واجب  
 ہونا دنیا کے کارخانہ میں بائش اتارنے اور نہروں کے جاری کرنے کے قائم مقام ہے  
 اور بعض یہ طیفنت لوگوں کا شک ہو گا مثلاً وہ اہل اسلام جو کہ جہاد سے مانع ہوتے ہیں  
 اور اپنے باطن کی نہایت اور کافروں کی محبت کے باعث غازیوں اور مجاہدوں کی مخالفت  
 اختیار کر کے اپنے آپ کو ہلاکت کے بھنور میں ڈال دیتے ہیں۔ اور غیبت منافقوں کی جماعت  
 میں اپنے آپ کو شامل کرتے ہیں اس قسم کے چند فاسد ملہ مستعد اور اشخاص کا متنازع ہو جانا  
 عباد کے عام فائدوں میں داخل نہ ہوا نہیں ہو سکا بائش ہی کو دیکھو کہ اس کے عام فائدہ سے



تمام مخلوقات کے حق میں ظاہر ہیں یا ان کے نہروں اور سیلابوں کی طغیانی کے باعث چند لوگوں کی عارتیں گر بھی جلتی ہیں۔

## خاتمہ متفرق فائدوں کے بیان میں

اور یہ پانچ اقساموں پر مشتمل ہے

پہلا افادہ - جانتا چاہئے کہ سرود کا سنا بظہر مزایم کے اور بے ریش لڑکوں کے ساتھ میل جول کرنا بدون شہوت کے اگرچہ منوعات شریعہ سے نہیں لیکن اس قسم کے احمد کو راہ حق کے سالکوں کے لئے خصوصاً راہ نبوت کے طالبوں کے حق میں خالی غفل سے نہ سمجھنا چاہئے اس کا بیان اس طرح ہے کہ اس قسم کے امور مبتدیوں کے حق میں بھی مضر ہیں اور فتنہوں کے حق میں بھی مضر ہیں مبتدیوں کے حق میں ان کے مضر ہونے کی تفصیل یہ ہے کہ تمام روحانی امور ان کے لئے اس امر پر الحاح کیا ہے کہ راہ حق کے سالکوں کے لئے حقوق نفس کا پورا لینا ضرور ہے اور محفوظ نفس یعنی نفس کے مرکوز کے پیچھے نہ جانا مضر ہے خاص کر ایسے نرسے جن کی لذت طلب نفس میں واضح ہو جائے اور ان کی شرفی توجہ اساتذہ میں حکم پیشہ جائے اور ان کی طلب میں اس سرگشتہ و حیران ہو جائے زیادہ تر مضر ہی اور یہ حالات بالکل ظاہر ہے کہ اس قسم کے امور حقوق نفس کے قبیل سے نہیں کیونکہ ان کے ترک کر دینے کی وجہ سے کبھی جسم میں عتد اور تلافی نہیں ہوتی جیسے کھانے پینے کے چھوڑ دینے سے (معتد پیدا ہوتا ہے) اور نیران کے ترک کر دینے سے کبھی آثار روحانی اور طبیعت کی بے چینی اور عقل کی پرکندگی نہیں ہوتی جیسے غم اور انحراف کے ترک کر دینے سے (یہ امور پیدا ہوتے ہیں) اور علیٰ ہذا القیاس کبھی ان کے ترک کر دینے سے اس امر کا خطرہ نہیں ہوتا کہ کسی شرعی حرام میں واقع ہو جائے جیسے جملہ کے چھوڑنے سے (اس امر کا خطرہ ہوتا ہے) الغرض اس قسم کے امور کو کوئی عامل حقوق نفس کے قبیل سے نہیں شمار کر سکتا پس معلوم ہوتا ہے کہ اس قسم کے امور محفوظ نفس کے سوا اور کچھ نہیں۔ بلکہ اس قسم کے محفوظ سے بڑھ کر یہ طالب کو پرہیز کرنا نہایت ہو کہ وہ ضروری ہے کیونکہ ریشی اور ناز اور عورت و مرد و ایسی چیزوں سے بڑھ کر جن کی لذت دل کو تھکاتا ہے اور ان کا اثر دور و مدت میں نہایت نفس کے دامن میں لٹک رہتا ہے اور ان کی غلبہ میں نفس کو بڑھا



جوش اور اضطراب رہتا ہے۔ علاوہ ان کے اس قسم کے امور ان مباحات کی جنس سے ہیں جن کا  
 من وجہ امور مکرر سے پیوند لگا ہوا ہے اور بعض وقتوں میں بعض مضمونوں کو کچھ کچھ کسر  
 گنا ہوں گے جاتے ہیں مثلاً راگ کے سننے کے ساتھ دل کا کمال تعلق مزاج اور باہوں  
 کے سننے کی طرف کھینچ لے جاتا ہے اور بے ریش لڑکوں کے ساتھ کثرت سے اختلاط و تشنائی  
 میں ان کے ساتھ بیٹھنا شہوت کے پیدا ہونے کا سبب ہو جاتا ہے چنانچہ اہل فطانت اور تجربہ  
 کاروں پر پوشیدہ نہیں۔ اور اس قسم کے مباح امور سے پرہیز کرنا اہل تقویٰ اور نیکو کاروں  
 کا شعار ہے چنانچہ بہت سی احادیث میں یہ مضمون بصراحت مذکور ہے اور کسی شخص کو اپنے  
 تقویٰ اور صلاح کے بھر دے پر ایسے امور میں قدم نہ ڈالنا چاہئے کہ کلام ہدایت الیقام - ان  
 الشیطان مجری من الانسان محزی الذم اس قسم کے مشہات کے دور کرنے میں شافی  
 اور کافی ہے لیکن فتنوں کے حق میں راگ کے سماع کا عادی ہونا ایک اور قسم کا نقصان  
 پہنچاتا ہے اور امدادوں کے ساتھ دل کا تعلق ایک اور قسم کا ضرر پہنچاتا ہے لیکن سماع فنا  
 کے عادی ہونے کا نقصان پس اس کی تفصیل ایک مقدمہ کی تہذیب پر موقوف ہے بیان اس  
 کا اس طرح ہے کہ ہر انسان سلیم الوجدان اپنے باطن میں دریافت کر سکتا ہے کہ کیفیت غضب  
 اور ملکہ شجاعت دو علیحدہ علیحدہ امر ہیں اگرچہ ہر دو کے آثار اور احکام آپس میں ہم جنس اور  
 ایک دوسرے کے مشابہ ہوتے ہیں مثلاً نہایت قتل کہ غضب کے عارض ہونے سے بھی صادر ہوتا  
 ہے اور ملکہ شجاعت سے بھی لیکن اول یعنی غضب جلدی زائل ہونے والے عوارض سے ہے  
 اور اس سے افعال کا صادر ہونا ہے انتظام ہوتا ہے اور ثانی ملکات راسخہ سے ہے  
 اور افعال کا صدور اس سے انتظام اور استقامت کے ساتھ ہوتا ہے اور اول کیفیات  
 مذکورہ سے ہے اور ثانی ملکات محمودہ سے پس کیفیت غضب کا طاری ہونا اور اس کے آثار  
 کا صادر ہونا اگرچہ آثار شجاعت کے ظہور کا عمل نہیں بلکہ اس کا مویہ ہے لیکن اس کیفیت  
 کا غلبہ اور نفس پر اس کا مسلط ہو جانا اور اس کے مقتضی کی (اس طرح) پیروی کرنا کہ جس کا  
 علم ہی شیطانی کا فاضل انسان کے باطن پر دیا ہے جیسے خون جو انسان کے رگ و ریشہ میں مراہت کر جاتا ہے۔ جسے  
 اس فن کو کہتے ہیں جو الامکان الانسان صادر ہوا۔



غلبہ حکم کرے اسکو کہہ ہی ڈالے خواہ عقل اور عرف کے مطابق ہو خواہ اور مخالف ملکہ شجاعت کو بے رونق کر دیتا ہے اور جس طرح صاحب شجاعت متین باتمکین ہوتا ہے اسی طرح صاحب غضب سب مزاج اور بے وقار ہوتا ہے جب یہ مقدمہ ذہن نشین ہو چکا تو اب اصل مقصود میں غور کرنا چاہیے اور کمال تعمق سے نظر کرنی چاہیے کہ وہ جوش اور میحان کہ آواز خوش کے سننے سے انسان کے باطن میں پیدا ہوتا ہے اگرچہ فی نفسہ امور قدسیہ الہیہ سے نہیں کیونکہ اس قسم کے حالات فاسقوں فاجروں بلکہ بدعتیوں اور کافروں کے نفس پر بلکہ سب حیوانات کے نفس پر وارد ہوتے ہیں لیکن انوار عبادات اور طاعات کے اختلاط اور خالق الارض و السموات کی محبت کی آمیزش کے سبب سے ساک راہق کے لئے بظاہر ایک قسم کی تائید سی معلوم ہوتی ہے اور بالکل طور پر حالات محمودہ سے شمار ہو جاتا ہے لیکن جب ایمانی کے آثار و مقامات کے سامنے اس کی وہی مثال ہے جیسے کیفیت غضبہ کو شجاعت کے سامنے اور جس طرح سونے یا چاندی کے ٹکڑے کے نیچے آگ لگاتے ہیں تو آگ کی تیزی کی وجہ سے اس ٹکڑے میں ایک جوش سا پیدا ہوتا ہے تاکہ پانی کی طرح ہو کر جھاگ اس پر ظاہر ہو جاتی ہے اور اس کا خلاصہ نیچے بیٹھ جاتا ہے پس فی الحقیقت امر مطلوب وہی ہے جو نیچے بیٹھ جاتا ہے اور یہ جھاگ جو اوپر چڑھ آئی ہے کسی کام کی نہیں بنتا

الذی بد فیہ ذیہ حب جفاء و اقاما ینفع الناس فیمکث فی الارض ط اسی طرح ساگ کے سفٹے سے جو جوش ظاہر ہو کر سفٹے واسے کے تمام باطن کو گھیر لیتا ہے یہ منجملہ ان امور کے ہے جن کی طرف نفس کو رغبت ہوتی ہے اور احکام پر مبنیہ جو کہ انوار قدسیہ سے ملے جو کہ ہیں اس قدر انجھرتے ہیں کہ گویا آسمان پر سر بلند کرتے ہیں اور حب ایمانی کے احکام و آثار تہ میں بیٹھ کر پوشیدہ ہو جاتے ہیں اور یہ میحان اور جوش امور معتد بہا میں کسی طرح کار آمد نہیں ہاں ایک قسم کا طسم ہے جو عالم ملکوت کے تماشا یوں کے نظارہ کے لئے ظاہر ہو گیا ہے پس اس قسم کے امور کے چھپے پڑ جانا اور ان کے حاصل کرنے کے سببوں کا عادی ہو جانا صاحب ایمانی کے مقامات کو بے رونق کر دیتا ہے کیونکہ حب ایمانی کے صاحب کا کام سراسر اطمینان و تسکین اور وقار و تمکین ہے اور اہل وہد کا کام سراسر اضطراب اور بے وقار ہے لیکن امدروں کے ساتھ دل لگانے کا نقصان پس اسکا

سے وہ جو جھاگ ہو جاتا ہے سو کہ اور جو کام آتا ہے لوگوں کے سورتا ہے نہیں ہیں۔



بیان اس طرح ہے کہ ان کے حق میں اگرچہ مخطوط لغتاً یہ ہے مخطوط ہونا (چند ماں) مضر نہیں لیکن  
تو دل میں کسی پیر کا راسخ ہو جانا ان کے حق میں زیر تاقی ہے اور دل کا تعلق امر و نہی کے ساتھ  
اسی قبیل سے ہوتا ہے یا اس کی طرف کشاں کشاں لے جاتا ہے چنانچہ صاحب وجدان سلیم پر پورے  
نہیں اور یہی وجہ ہے کہ اکابر سالکان راہ حق سے جیسے انبیاء عظیم و الصلوٰۃ والسلام اور صابر کرام  
رضی اللہ عنہم، اس قسم کے امور سے کچھ منقول نہیں بلکہ جو کچھ ان کے کلام ہدایت التیام سے  
اہل فطانت کے ذہن میں ظاہر ہوتا ہے وہ ان امور سے پرہیز و اجتناب کا اشارہ اور ان کی کوشش  
کا شعار ہے چنانچہ ماہرین اہل حدیث پر یہ امر پوشیدہ نہیں لیکن جناب سرور کائنات علیہ السلام  
والتیام کا ان امور کی تحریم پر تفریح نہ فرمانا پس ایک حکمت خامصر پر مبنی ہے۔ بیان اس کا اس  
طرح ہے کہ یہ امور ہ بالفعل مفاسد شرعیہ میں سے کسی مفیدہ پر مبنی نہیں یا جو دیگر ان امور  
کی طرف نفس کی کمال رغبت کی وجہ سے اور مخلوقات کے تمام ان اصناف میں ان کے کمال روانہ  
کے سبب سے ان سے پرہیز کرنا عام لوگوں کی حق میں نہایت دشوار دکھائی دیتا تھا پس اگر اس قسم کے  
امور سے شریعت میں مریضی نہ وارد ہوتی تو قطع نظر اس سے کہ ان امور کے سبب سے کوئی مفیدہ  
ظاہر ہو یا کوئی مضرت ان پر مرتب ہو محض ان امور کے کرنے سے ایک معصیت شرعیہ کا ارتکاب لازم  
آجاتا اور اکثر امت مرحومہ شقاوت عصیاں میں گرفتار ہو جاتی بناؤ علیہ صرف ان امور کی کراہت کے  
شعار پر استغاثہ کی گئی۔ پس طالب راہ حق کو مناسب ہے کہ اس قسم کے امور کا عادی نہ ہو جائے  
اور اپنے دل کے سویلہ میں ان کی نگاہ نہ دے اور ان کی طلب میں سرگشتہ و مقرر نہ ہو وے صمیم قلب  
سے ان کی طرف التفات نہ کرے ہاں اگر بطور اتفاق کہیں اس قسم کے امور پیش آجائیں تو ان کے  
انکار پر زور دینا چند ماں ضروری نہیں اور اس کام کے کرنے والوں کے حال سے تعرض نہ کرنا  
چاہئے تا آنکہ فی الدین اور تحریم حلال لازم نہ آئے اور اگر اپنے عقیدت مندوں کے تمام طالبان  
راہ حق پرہیزگوں نے حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کی رضا جوئی میں کمر بستہ چست کی ہوئی ہے اس امر کی  
کراہت ظاہر کرنے اور اس سے مخالفت کا ارشاد کر کے تواضع و ادنیٰ ہو گا۔ ہر حال میں لوگوں  
نے ان امور کو قرب الہی کا وسیلہ جان کر عبادات شرعیہ کی مدد، داخل کر رکھا ہے یہاں یہ لوگ بلکہ



دوسرا اقا ۵۰۔ جو کچھ اس کتاب میں تلمیذ (انذاطی رذیلہ) اور تلمیذ (باخلاق جمید) کا ذکر ہے وہ  
 ہوا ہے وہ وہ وہ یہ تحقیق ہوتا ہے وہ اول طریقہ اصحاب یحییٰ کا ہے اس کا بیان یہ ہے کہ  
 مردمان اپنے افعال اور اقوال کو میزان شرع سے تول کر ضروری مقدار تلمیذ اور تلمیذ کا حاصل  
 کر کے اپنی سنی جمیل پر اتمہ تلمیذ کا امیدوار ہوتا ہے اور ان مخلوق نفسانیہ اور لذات جسمانیہ سے  
 جو جائز و مباح ہیں۔ ہمہ ہیز نہیں کرتا شوق مال و منال کے جمع کرنے اور اتمہ واقفہ کے فراہم کرنے  
 میں نہایت کوشش کرتا ہے اگرچہ نہ کھانا اور صدقہ فطر و غیرہ نفقات واجبہ کے ادا کرنے اور اقوال  
 اور فیوض و نذول پر خرچہ کرنے پر مستحق اور تامل نہیں کرتا علیٰ ہذا القیاس بس اس شخص کی سنی  
 مشکور ہوگی اور اس کا صاحب بقدر اعمال کے ناجور ہوگا اور اپنی طاعات و عبادات کے حساب  
 پر جنت کے درجات سے کامیاب ہوگا۔ دوسری وجہ طریقہ سابقین ہے اس کا بیان اس طرح ہے  
 کہ لوگ عرف قدر ضرورت پر استغناء نہیں کرتے بلکہ اپنی عالی ہمت کی بدولت کارسزیت کو  
 اختیار کرتے ہیں اور فاسوئی اللہ سے اپنا تعلق قطع کر دیتے ہیں حتیٰ کہ اپنے اہل و عیال اور  
 مال و منال اور اپنے مساعی و اعمال اور جو لوح و اعضا سے منقطع الطلاقہ ہوتے ہیں اور ان  
 سب چیزوں کو اپنے منہم حقیقی اور مولائے تحقیق کا مال سمجھتے ہیں مثلاً اپنے ہاتھ کو اپنا ہاتھ نہیں  
 جانتے اور اپنے سر کو اپنا سر خیال نہیں کرتے اور تمام حسنت و شوکت اور مال و منال اور تمام اسباب  
 دنیا کو حضرت حق جل شانہ کا مال سمجھ کر ان پر کسی قسم کا بھروسہ ہرگز نہیں کرتے اور حق سبحانہ و تعالیٰ  
 کی رضا جوئی میں ان کے صرف کرنے میں کسی طرح کا دریغ اور قصور نہیں کرتے اور یہ دوسرے  
 ان کے خیال میں کبھی نہیں گزرتا کہ ہماری زندگی کافی اور معاش کس طرح گزرے گی مثلاً اگر کھو طعام  
 کی طرف سخت حاجت ہو اور اس حال میں اس کے خیرات کر دینے میں اپنے مولائے حقیقی کی  
 رضا سمجھیں تو اس کے خرقہ کر دینے میں کچھ حرج نہ کریں گے حتیٰ کہ جو مشفق اور کوششیں انہوں نے  
 اپنے مولیٰ کی رضا حاصل کرنے میں کی ہیں ان کو بھی ہرگز اپنا مال نہیں سمجھتے مثلاً اگر ان کے تمام اہل  
 حتیٰ جل و علا کسی سرکش کا قرق و بخشش دے یا بلا سبب نیست و نابود کر دے تو ہرگز غلہ کا حرف  
 اور شکایت کی حکایت ان کے دہم و خیال میں کبھی ہرگز نہ گزرے گی ہمارے اعمال مفت جاتے  
 ہیں اور ہم سب کامیاب ہوں اور اللہ تعالیٰ ہمارے بخشش سے اپنی انکی کوشش کی قدر دانی کی جائے گی۔



رہے یا کوئی چیز بکھی جو ہمارے ہاتھ سے نکل گئی بلکہ جانتے ہیں کہ مالک حقیقی نے اپنے خاص ملک میں تصرف کیا ہے چار ان کاموں کے ساتھ کسی طرح کا کھ علاوہ نہیں بلکہ ان اعمال کا ہمارے ہاتھ سے صادر ہونا اس چیز کی فصل ہے جسے اس کا مالک ایک صندوق میں جو شخص اس کا مخلوک ہے رکھتا ہے اس صندوق کو اس چیز سے ہرگز کسی طرح کا تعلق نہیں تھا اگر ایک اسدیز کو بالکل برباد کر دے تو صندوق ہرگز اعتراض کی کہاں نہیں بلکہ بعضے ان بزرگواروں کو ایسا مقام عطا فرماتے ہیں کہ اس مقام میں قیام کرنے کے لوازمات سے یہ بات ہے کہ اس مقام کے صاحب کے دل سے غبارہ کی طرح رحمت ربانی اور عام لوگوں کی غیر خواہی جوش زن ہوتی ہے یہاں تک کہ اگر ان کو اطلاع ہو کہ ان کے بڑے بڑے اعمال بعضے گنہگاروں کو عطا فرما دیئے گئے ہیں اور انہیں اعمال کے سبب سے انکار کا روبرو درست ہو گیا ہے اور ان کا حال بد مآل رو باصلاح ہو گیا ہے تو البتہ ان بزرگوں کو ان کے اعمال کے ذریعہ ان گنہگاروں کی ہلاکت سے نجات پانے کے سبب سے بڑی خوشی اور فرحت پہنچے گی اسلئے کہ خدا کے تعالیٰ کے بندوں میں سے ایک بندے نے ان کے اعمال کے سبب سے نجات پائی ہے چنانچہ شیخ سعدی شیرازی نے شیخ الشیوخ شہاب الدین سہروردی قدس سرہ العزیز کے احوال سے نقل کیا ہے کہ یہ بزرگوار ایک رات مناجات میں اس بیت کے مضمون کو ادا فرماتے تھے۔ بیت

چہ بودے کہ دوزخ زن پر شدی مگر دیگسداں را رہائی بدے

مقتصر جب یہ معنی امور دنیا و مافی سے تبری اور بے تعلق اس کے دل کے اندر جائے مگر ہو جاتی ہے اور اس کی طبیعت کی تہ میں مستحکم ہو کر بیٹھ جاتی ہے اور مقام ثنائے ارادہ پورا پورا حاصل ہو جاتا ہے تو علمائے غیبی اس کو برگزیدہ کر کے بمنزلہ چیلہ خاص کے کر دیتی ہے جس طرح کے باد ثنائان ذوالاقدار اپنے بعض مطیعین کو تمام رعایا سے ممتاز کر کے چیلہ خاص کا خطاب اے دیدیتے ہیں پس جس طرح چیلہ خاص کو اپنے مولیٰ کی امتداد و اقتدار میں تصرف کرنے کی مطلق اجازت ہوتی ہے اور اپنے مولیٰ کی تمام سلطنت کو اپنی طرف نسبت دے سکتا ہے مثلاً بادشاہ ہندوستان کے چیلہ خواہ کو چاہتا ہے کہ کبھی ہماری سلطنت شہر کابل سے لے کر سمندر کے کنارے تک ہے اسی طرح ان مراتب عالیہ اور مناصب رفیعہ کے صاحبان عالم مثال



اور عالم شہادت میں تصرف کرنے کے مطلق ماذون و مجاز ہوتے ہیں اور ان بزرگواروں کو پہنچتا ہے کہ تمام کلیات کو اپنی طرف نسبت کریں مثلاً ان کو چاہئے کہ کہیں عرش سے فرش تک ہماری سلطنت ہے معنی اس کلام کا یہ ہے کہ عرش سے فرش تک ہمارے مولیٰ کی سلطنت ہے اور سب چیزوں کی طرف ہماری نسبت مساوی ہے یا اس طرح کہیں کہ کسی چیز کو ہمارے حاکم و نصیبت نہیں کہ وہ چیز ہماری طرف منسوب ہو اور اس کے سوا دوسری چیز میں ہماری طرف منسوب نہ ہو اور اللہ اعلم بالصواب۔

**تیسرا اقاؤدہ۔** جو حالات و مقامات اور فضائل اس رسالہ میں مندرج ہیں جو شخص ان سے تصف ہو جائے یا صرف انکی دریافت علی سے پیرہ مند ہو جائے اس کو لازم ہے کہ ان مومنوں کی تعظیم و تکریم اور حق شناسی میں کسی طرح کی کوتاہی نہ کرے جو ان امور سے غافل اور غافل میں بلکہ ہر ایک کے حال کے مطابق اس کی تعظیم کا حق پورا کرے کیونکہ ہر مسلمان اللہ جل شانہ کا نایاب پاک کلمہ سے کوتاہی نہیں کرتا پس اولاً تو عظمت اس نام کی خاطر اس کی تعظیم کرنی چاہئے یہ نام پاک نہایت جلیل القدر نام ہے کہ اس کے مقابلہ میں کوئی چیز وزن نہیں کھیتی اور اس کی کثرت کمال میں ادراک نہیں پہنچ سکتا اور اس کے اجر و ثواب کی نہایت نہیں بتا سکتا اپنے استقامت اور انجام کے حال کا ملاحظہ کر کے تکبر کی برتری صفت سے برتری ہو کر اپنا باندہ پست کرے کیونکہ اجتماع کے آخر پیش میں ہر کوئی نص بے عقل اور یا نکل نا کارہ ہوتا ہے۔ اور انجام کسی کو معلوم نہیں کہ کیا ہو گا پھر اپنے حق میں خود بینی کس بھر دوسرے پر کرے تا آنکہ حضرت حق جل شانہ کی مہم رحمت کے لحاظ سے ہر ایک کی تعظیم میں کوشش کرنی چاہئے کیونکہ اس کی رحمت و قدرت سے کچھ بعید نہیں کہ ایک لمحہ میں انسان کو خواہ مومن ہو خواہ کافر قطب الاقطاب بنائے پس کافر کو ایک لمحہ میں نعمت ایمان سے نواز کر کے اکی وقت اس کو نعمت قطبیت سے مشرف کرے اور اس کی رحمت اور انعام محنت اور استقامت اور پرمقوت نہیں بلکہ محنت اور استقامت اور کمال اس کے انعام عام میں سے ہے اگر کسی کو بڑے عرصہ میں نہایت سخت محنت محنتیں کرنے کے بعد کوئی نعمت عطا ہو تو یہ خیال نہ کرے کہ کوشش انہی کے ثمرات کے سوا کسی کو حاصل ممکن نہیں ہو سکتا ہے کہ اس سے بڑا اور درجہ بڑھ کر نعمت ایک لمحہ



میں مٹا فرمائے کسی نے خوب کہا ہے۔ بیت

داد حق راتِ ابلت شرط نیست بلکہ شرطِ ابلت دادِ دوست

چوتھا اقاوہ۔ جانتا چاہئے کہ جو کچھ تہذیب اخلاق یعنی خصالِ رفیہ سے اپنے نقش کو خالی کرنا اور اخلاقِ فاضلہ سے اپنے آپ کو موصوف کرنا اور اصلاحِ اعمال و عبادات کے متعلق پہلے تفصیل وار بیان ہو چکا ہے یہ سب کچھ اس شخص کے حق میں ہے جو خدائے تعالیٰ کی رضا کا کام لے ہو اور باوجودِ رضاے مولیٰ کے حضرت ذوالجلال کی بارگاہ میں مقبولیت اور عزت اور اقبال حاصل کرنا چاہئے اور مطلق نجات کا دار و مدار ان امور پر منحصر نہیں بلکہ نجات کا مدار صرف کلمہ (توحید) پر ہے کہ صدقِ دل اور اعتقادِ درست سے پڑھے اور کلمہ کے عقیدہ اور کلمہ کفر سے بچتا رہے اگرچہ بڑے بڑے کبیرے گناہ جیسے زنا وغیرہ اس سے صادر ہو جائیں لیکن جس شخص نے تصدیقِ کالی اور اذعانِ دل سے کلمہ (اسلام) کہہ لیا وہ ضرور نجات پا بیٹھا اور بہشت میں پہنچے گا اور جو شخص کلمہ کے مضمون پر اعتقادِ کامل اور تصدیقِ صحیح رکھتا ہو گا وہ ضرور ہے کہ ناقضِ استقامت کاموں کو تھم ہی جانے گا اور دل میں ان سے بیزار اور شیمان ہی ہو گا گو بالکل ان کو ترک نہ کر سکے بلکہ ہر روز چند بار بلکہ سو سو بار ان کا مرتکب ہو اور گناہوں کا ارتکاب بھی مختلف صورتیں رکھتا ہے پس گناہ کا ارتکاب اس صورت سے کہ گناہ کرتا جائے اور عین مشغولی گناہ کی حالت میں خدا تعالیٰ کو غفور رحیم جانے اور یہی جانتا گناہ کرتے پر اس کی دیری اور جرأت کا موجب ہو جائے یہ صورت ارتکابِ معاصی کی صورتوں میں سے بدترین صورت ہے کیونکہ اس صورت سے گناہ کرنا گویا حضرت حق سبحانہ تعالیٰ سے استہزاء کرنا ہے معاذ اللہ من ذلک یہ صورت مرتکب گناہ پر غضبِ الہی کے متوجہ ہونے کی باعث ہو جاتی ہے اور جو شخص گناہ کرنے کے وقت میں اپنے آپ کو ہلک فسدہ اور گیا گدرا ہوا اور مستحقِ عذاب کا جانے کو بہد میں تو یہ بھی ذکر ہے اس شخص کا انجام انشاء اللہ تعالیٰ نیک ہو گا اور اس کی نیک انجامی کا تعین مشیتِ خداوندی کے حوالہ سے اگر چاہے تو اسے ایسے نیک عمل کی توفیق دیدے جو تمام گناہوں کا کفارہ ہو جائے اور سب خطاؤں کو مٹا کر دے یا کسی خفیہ کو اس کی شفاعت کی توفیق اور قوت دے کہ اس کی شفاعت اس کے حق میں قبول فرمائے یا بدول ان دونوں امر کے کسی طور پر اس کی



آمرزش کر دے یا اس کے گناہوں کی سزا دنیا میں یا قبر میں یا حشر میں یا جہنم میں بھگتا کر بہشت میں پہنچا دے۔

**یا خواں افادہ۔** چونکہ مرد مسلمان کی زندگی اور موت سنت نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام و آخرتہ کے مطابق ہونا کمال ایمان کی علامت ہے اور زندہ گانی میں تو اس کے کام کا اختیار اس کے ہاتھ میں ہے اور موت کے بعد مردہ بدست زندہ ہوتا ہے جو کچھ اغیا چاہتے ہیں کرتے ہیں لہذا مرد مسلمان محب سنت اور بغض بدعت کو چاہئے کہ جس وقت قریب الموت ہونے کے آثار نمودار ہونے لگیں تو یہ استغفار کر کے اپنے ایمان کو ارحم الراحمین کے سپرد کر دے اگرچہ اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کا ہر وقت میں معین و مددگار ہے اور ہر مسلمان کو لازم ہے کہ اپنا ایمان ہر وقت و زمان میں اس کے حوالہ اور سپرد کر رکھے لیکن اس کو اس وقت کام میں زیادہ کوشش کرنی چاہئے کہ غفلت اور بے ہوشی کے ظاری ہونے کا وقت ہے اور اپنی تجویز یعنی گورد جنازہ و دفن و کفن کے واسطے وصیت تجویز کر کے لکھ کر نگاہ رکھے اور دفن کرنے والوں کو اس بات پر آگاہ کر دے کہ جو شخص کوئی عمل خلاف طریقہ محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ و التیمہ میری تجویز و تکفین اور دفن میں کرے گا قیامت کے دن اس سے مواخذہ کروں گا اور خداوند تعالیٰ کے رد و برہ اس کا دامن پھڑونگا اور معاملہ دفن و کفن میں جس بدعت کا رواج ہو نہایت اہتمام سے اس کی ممانعت کرے جیسے قبروں پر قبہ بنانا اور چونہ گچ لگا کر قبروں کو پختہ کرنا اور فقروں کی سجاوٹ میں تکلف کرنا اور چراغاں جلا کر روشنی کرنا کیونکہ یہ اعمال لعنت کے موجب ہیں خصوصاً جس جگہ ان کو اعمال صالحہ سے شمار کرتے ہوں اعاذنا اللہ و جمیع المؤمنین من البعثات و رزقنا اتباع المصطفیٰ فی جمیع المحالات۔

## تیسرا باب راہِ ولایت کے سلوک کے طریقہ کے بیان میں

اور یہ باب چار فصل اور ایک تکرار پر مشتمل ہے

**فصل** طریقہ قادریہ کے اشغال کے بیان میں۔ اور یہ فصل ایک تمہید اور دو ہدایت پر مشتمل ہے۔  
تمہید اشغال طریقہ قادریہ کا خلاصہ مع کسی قدر تغیر کے جو سہولت سلوک اور جلد کامیاب ہونے کا موجب ہو۔ اور نہایت کے ہدایت میں درج ہو جانے کا اثر اس میں ظاہر ہوگا، اس



فصل میں تحریر کیا گیا اور چونکہ تمام اشغال ذکر اور فکر میں مندرج ہیں اس لئے اس فصل کو  
دو ہدایت پر تقسیم کیا گیا۔

## پہلی ہدایت ذکر کے طریقوں کے بیان میں

اور یہ ہدایت چار اقسام میں مشتمل ہے

پہلا اقامہ ۵۔ پہلے پہل ذکر یک ضربی کرنا چاہئے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ نماز کی ہیئت پر وہ  
بیشمار لفظ مبارک اللہ کو وسط سینہ سے بڑھی خدمت اور بلند آواز سے نکال کر اپنے منہ  
کے سامنے ضرب لگائے اور اس لفظ مبارک کا تلفظ کرتے وقت ایسا خیال کرے کہ اس  
لفظ کے ہمراہ ایک نور اس کے منہ سے نکلا ہے اور جس وقت ضرب تمام ہو جائیگی اس وقت ایک  
پس ایسی آواز گھڑیاں کی آواز کی طرح خیال میں رہے گی بیان اس کا یہ ہے کہ جب انسان زور  
سے بلند آواز کے ساتھ کوئی آواز نکالتا چاہتا ہے پہلے اس سے کہ کوئی سنائی دینے والی  
آواز پیدا ہو ایک جنبش ظاہر ہوتی ہے اور اس جنبش کو صوت خیالی کہہ سکتے ہیں اور جس  
وقت زور کی جبری آواز تمام ہو جاتی ہے اس کے تمام ہونے کے بعد اور پہلے اس سے کہ  
اپنی جگہ پر آجائے اور منہ اور لب اور زبان کی ہیئت و شکل اپنی پہلی حالت کی طرف عود کرے  
ایک ایسا استدار صوتی خیال میں رہتا ہے کہ کان کو اس کے سینے سے کچھ حصہ نہیں لیکن آواز  
کرنے والا جانتا ہے پس اس پچھلی آواز متخیل کو زیادہ تر کہنے اور اس آواز کے ساتھ نور متخیل  
کو زیادہ لمبا اور پھیلا ہوا چادر نورانی کی طرح بنا کر اپنے منہ کے سامنے سے سر پر ڈالے اور  
تمام بدن کو سر سے پاؤں تک اس کے ساتھ احاطہ کر لے پھر اس آواز متخیل سے بھی سکوت اور  
خاموشی اختیار کر کے اس طرح خیال کرے کہ چادر نورانی ہر طرف سے اس کے بدن میں اندر  
چلی گئی ہے اور سینہ کے وسط میں جا کر جمع ہو گئی ہے اور پھر چند بار یہ سب تکرار اس  
نور کے ترہ تہ ہو کر تمام جسم کی جگہ وہی نور قرار پائے گا اور اس کے سکوت میں اپنے لحاظ کو  
ذات بحث کی طرف متوجہ کرے اور پھر اس لحاظ کے کھینچنے اور نور کے سینہ میں جمع ہونے  
کے بعد پھر اسی طرح ذکر کرے اور اس فکر کو کثرت سے لگاتا رہتا رہے تاکہ



دوسرا افادہ - ذکر یک ضربی کے ساتھ ہونے کے بعد طریق مسطور ذکر دوضربی شروع کرے  
اس کا طریق اس طرح ہے کہ نماز کی ہیئت پر دو زانو بیٹھ کر لفظ مبارک اللہ کو وسط سینہ سے  
زور سے بلند آواز کے ساتھ نکال کر دابنے زانوئیں ضرب کرے پھر تنہا آواز کے امتداد کو  
ابٹنی سے دابنے کندھے تک کھینچ کر وسط سینہ میں پہنچائے اور اس طرح خیال کرے کہ اس  
لفظ کے ہمراہ نور برآمد ہوا ہے اور زانو اور پہلو اور کاندھے اور دابنے ہاتھ کی جا بجا  
تمام وہ نور ہو گیا ہے یعنی یہ سب اعضا باطل و نابود ہو گئے ہیں اور اس نور نے ان کی جگہ  
لے لیا ہے پھر ذرا کی دیر سکوت کرے اور اس سکوت میں نور کا اعضا نہ کوہ کے جا بجا ہونا لحاظ  
ہیں رکھے تا اس کے ذہن میں اس نور کی صورت جا بجا ان اعضا کے خوب بیٹھ جائے بعد ازاں  
اس لفظ کو اس نور کے ہمراہ سینہ کے وسط سے دابنے شانہ تک کھینچ کر دل پر شدت اور زور سے  
ضرب لگائے اور ایسا خیال کرے کہ وہی نور جو اس کے دابنے جانب پر محیط ہو گیا تھا دل  
میں اتر گیا ہے پھر تھوڑی دیر سکوت کرے اور اس سکوت میں اس طرح خیال کرے کہ وہی نور جو  
اس کے دل میں اتر گیا تھا اس شخص کے تمام بدن کے اندر سرایت کر گیا ہے۔

تیسرا افادہ - طریقہ ذکر سہ ضربی کا یہ ہے کہ چار زانو بیٹھ کر ایک طرف دابنی طرف ہیں اسی  
طریق سے لگائے جو مذکور ہوا اور دوسری ضرب بائیں جانب ہیں اسی طریقہ پر لگائے اور تیسری  
ضرب دل میں لگا دے۔

چوتھا افادہ - ذکر چار ضربی کا طریقہ یہ ہے کہ چار زانو بیٹھ کر ایک ضرب طریقہ مذکور پر دابنی جانب  
ہیں لگا دے اور دوسری بائیں جانب ہیں اور تیسری دل میں اور چوتھے اپنے روبرو لگا دے  
اس وضع پر کہ اس چوتھی ضرب کے ساتھ یہ خیال کرے کہ گویا جو نور اس کے ساتھ برآمد ہوا ہے  
نیچے سے اٹھ کر رہا ہے تاکہ اس شخص کو سارا گھیر لیا ہے اور وہ شخص بالکل اس میں محو اور مستغرق ہو گیا  
ہے بلکہ اس شخص کے بدن کی جگہ وہ نور قرار پکا رہا ہے۔ خائنہ - اس طریقہ مذکور پر اس ذکر کی  
خاصیت اور تعمیر یہ ہے کہ ام خات کے ذکر کا اثر ذکر تمام بدن پر اجمال و تضییع کا حاصل کرے  
اور بشریت کی عظمت تمام بدن سے مٹوٹا اور اعضائے مذکورہ سے خصوصاً شکل جائے اور فناء  
جہاں کی تہیہ ہو جائے اور فکر ذکر کے ساتھ غلط ہو جائے اور ذکر سے حرا تہ کی طرف انتقال



کرنے میں قریب تر ہو خلاصہ یہ کہ جب افکار چہارگانہ کے آثار یک طرفہ سے لے کر چہار اضلاع تک ظاہر ہو جائیں اس وقت فکر کے ساتھ مشغول ہونا چاہیے۔

## دوسری ہدایت اقسام فکر کے بیان میں

اور یہ سات افادے پر مشتمل ہے

پہلا افادہ - پہلا مراقبہ وحدانیت کا مراقبہ ہے اور اس کا طریق یہ ہے کہ حق تبارک و تعالیٰ کی وحدانیت کو کہ لا شریک لہ اس کا معین ہے ہر جگہ لحاظ کرے کہ ہر زمان و مکان میں وہی ذات پاک یگانہ وہی ہوتا موجود ہے اور اس ملاحظہ کی تین صورتیں خیال میں گزرتی ہیں اول یہ کہ ہر چیز کی نفی کر کے اس کی جگہ حق تعالیٰ کے وجود کو سمجھے دوسرے یہ کہ وجود حق تعالیٰ کو ان چیزوں کا معین خیال کرے یہ وہ طریق مراد نہیں ان دونوں طریق سے پرہیز اور احتیاط کو لازم سمجھے اور تیسری صورت جو اس جگہ مراد ہے وہ یہ ہے کہ اس کے وجود کی یگانہ اور تمام اشیاء کا غیر ہر جگہ میں تصور کرے نہ ان چیزوں کی نفی کرے اور نہ ان کو معین خداوند تعالیٰ کا جانے مثال اس کے اس طرح ہے کہ ہر شخص جانتا ہے کہ میں معنی سے فارسی میں لفظ "ہست" کے ساتھ اور ہندی میں لفظ "ہے" کے ساتھ تعبیر کرتا ہوں وہ معنی ہر جگہ موجود ہے اور کسی چیز کا معین نہیں بلکہ ہر چیز کا غیر ہے باوجود آنکہ کوئی چیز اس سے خالی نہیں۔

دوسرا افادہ - مراقبہ وحدانیت کے استحکام اور استقرار کے بعد مراقبہ وحدانیت کرے اور اس کے دو مرتبے ہیں ایک اجتہاد اور ایک انتہا اس کی ابتداء سے تو یہ مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف تمام چیزوں کے لئے محتاج ہوئے اور اس کے تمام اشیاء سے مستغنی اور بے نیاز ہونے کا اجمالاً ملاحظہ کرے پس جب یہ مرتبہ محکم ہو جائے تو اس کے انتہا کے حاصل کرنے کی غلبہ کرے اور اس سے مراد ہے کہ اپنے محتاج ہونے کا اس کی طرف تمام امور معاش و معاد میں تفصیل نہ ملاحظہ کرے بایں طور کہ یہ ملاحظہ نہایت محبت اور الفت اور نہایت عجز اور زاری کے ساتھ ممتزج اور ملا ہوا ہو یعنی اس طرح ملاحظہ کرے کہ مجھے ہر چیز میں اس کی طرف حاجت ہے اور اس کی امداد اور اعانت کے بغیر کسی کام کا سرانجام نہیں ہو سکتا خواہ بڑا کام ہو یا سہل اور چھوٹا کام ہو امور معاش سے ہو یا معاد سے امداد اس مراقبہ سے اس کو بڑی الفت اور محبت اور ایک راہ جناب بکریانی میں



حاصل ہو جائے گی کہ اپنی جان اور مال اور عزت و اکبر و کوا اس کی مرضی میں بلکہ صرف اس کے نام پر  
 خدا کرنا سب اور آسان معلوم ہو گا بلکہ اس کو اپنے خیر و اعتبار اور عزت اور مرتبے کی ترقی کا  
 سبب شمار کرے گا۔ اور یہ امر اس کے اعتقاد میں بخوبی مستقر و مستحکم ہو جائے گا ثانی اس  
 کی اس طرح ہے کہ جس شخص کو ہمیشہ کے لئے کسی بادشاہ کی طرف سے انعام دیا گیا ہے اور وہ  
 اباؤن جہلی ہوئی ہے اور تمام اس کی معاش اور عزت و اعتبار کا کاروبار انہیں کے وسیلہ  
 سے بنا ہوا ہے اگر اس بادشاہ کی طرف سے کسی کام کے سرانجام کے لئے مامور ہو تو اس ہم کے  
 ہم پہنچانے میں جانتا رہی کو بھی اپنا فرض سمجھے گا اور اس مراقبہ سے ایاناک دھبہ و ایاناک دھبہ  
 کے معنی بخوبی ذہن نشین ہوتے ہیں اور اس مراقبہ کے ثمرات سے توحید الہی کا انکشاف ہے کہ  
 باوجود کثرت انعام اور کثرت کارکنندوں کے صاحب اس مراقبہ کو ایک ہی عامل اور ایک ہی  
 موثر ہر فعل اور ہر جنبش سکون میں ظاہر ہو جاتا ہے اور عامل حقیقی کی ذات پاک ہے۔

تیسرا اقاوہ۔ اس مراقبہ کے بعد شغل دور کر کے اور اس شغل کے چار اسم ہیں اسکا معنی ہے  
 یعنی کتبہ اور تبصیر اور قدیم اور عظیم ان چاروں میں سے ہر ایک کے ساتھ اہم ذات کو ضم  
 کر کے پس مراقبہ کے طور پر بیٹھ کر خاہر کو جمع کر کے حضور دل سے اپنے خیال میں کہے کہ ایشہ ربیع  
 اور اس ناف سے جو لطیف نفس کا مقام ہے، وسط سیدہ تک کہنے پر جو لطیفہ سر کا مقام ہے اور اس  
 طرح سمجھے کہ اس کی روح جو تمام بدن میں ہر چیز کے سمجھنے اور ادراک کرنے والی چیز صرف وہی  
 ہے اکتھی اور فراہم ہو کر ذکر مذکور کے ہمراہ ناف سے وسط سیدہ تک پہنچ گئی ہے اور اگر ناف سے  
 وسط سیدہ تک روح کا انتقال کرنا اس پر دشوار ہو تو ایسا خیال کرے کہ ان دونوں اسموں  
 یعنی ایشہ اور ربیع کے درمیان اسی طرح نہ گھری ہوئی ہے کہ لفظ ایشہ اس کے اوپر ہے اور ربیع  
 اس کے نیچے ہے پس اس تدبیر سے روح کا انتقال ان دونوں اسموں کے انتقال کے ہمراہ آسان  
 ہو جائیگا پھر ایشہ۔ بصیر کے ہمراہ بطور مذکور لطیفہ اخفی تک جس کا مقام سر میں تالو کے  
 مقام میں ہے پہنچا دے پھر ایشہ قدیر کو اخفی سے جو تھے آسمان تک پہنچا دے اور اپنی روح  
 کو اس کے تابع اور ہمراہ کرے پھر ایشہ عظیم کو وہاں سے عرش معلیٰ تک پہنچائے اور اس ذکر  
 کا انتقال سے روح کو جو تھے آسمان سے عرش مجید تک ترقی دے اور چاہے کہ تیسری







جاتی ہے۔

پوچھا افادہ۔ بعد ازاں شغل نفی کو شروع کرے بیان اس کا یہ ہے کہ بمقتضائے ضرورت

ہذا دلتی اللہ نور السفوف والارض النوار الہی ہر جگہ موجود ہیں جس طرح کہ وجود ہستی ہر جگہ

نابت ہے چنانچہ مراقبہ وحدانیت میں وضاحت کے ساتھ بیان ہو چکا ہے اور انوار اس

وجود کو لازم ہیں پس جس جگہ وجود ہے اس جگہ انوار بھی متعلق ہیں اور جس طرح وجود کا حال

معلوم ہو چکا ہے اسی طرح اس کے انوار کا وجود سمجھنا چاہئے اور باوجود ان کے انوار سب

جگہ موجود ہیں لیکن انسان کی قوت دماغی کہ اشیا کے کشف ظہانیہ یعنی اجسام فلکی و عسری کے

خیالات کے اختلاط کی وجہ سے ان کے ادراک سے محبوب اور محروم ہے نہ انوار کی غیبت

اور دوری کی وجہ سے اور ذات بحث تک واصل ہونے کیلئے جب کاٹے کرنا جن سے مراد

انوار ہیں محرومی امر ہے اور اکثر لوگوں کے حق میں بدوں ان کے ادراک کے ان کاٹے کرنا محال

ہے اور جو بعض بلند فطرت والوں کو بدوں انکشاف انوار کے ذات بحث کا وصول میسر ہو

جاتا ہے پس یہ اکثر لوگوں کے انکشاف انوار کی طرف محتاج ہونے میں قدر نہیں کرتا پس

ان انوار کے ادراک کے لئے اپنی قوت دماغی کو خیالات مذکورہ سے پاک اور صاف کرنا

چاہئے تاکہ انوار الہی مددک ہو جاویں اور جو ہی طالب کی قوت دماغی کا آئینہ خیالات

مذکورہ کے رنگ سے مصفا اور مصقول ہو گا فوراً وہ انوار ہر جگہ موجود ہیں بلا وقت دریافت

کرائے لگ جائیں گے اور اس کے پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ شغل نفی کرے اور شغل نفی کا

خلاصہ یہ ہے کہ اپنے خیال سے اشیا کو نیست و نابود کرے اگرچہ فی الحقیقت کوئی چیز

نیست نہ ہوگی اور حقیقتہً اشیا کو نیست و نابود جانتا بالکل خیال باطل اور محض تھوڑا فہم ہے

جو کچھ موجود ہے وہ موجود حقیقی تبارک و تعالیٰ کے موجود کرتے سے موجود ہے اور اس

کے وجود پاک کے ساتھ ہر موجود چیز کو ایک خاص رابطہ حاصل ہے جس کی وجہ سے وجود کے

فی الواقع نفی کرنا ممکن نہیں اور اس امر کا مقصد کرنا گویا خالق تعالیٰ کا مقابلہ کرنا ہے علاوہ

انہی نفی واقعی کے ساتھ کوئی غرض بھی متعلق نہیں کیونکہ غرض تو اپنے مددگار کا صاف کرنا ہے

اور اس کا نام نہیں ہے بلکہ یہی اشیا کشف ظہانیہ ہیں اجمالاً علیہ وغیرہ کے خیالات



جب مدد کر کے صاف ہو گیا اپنا مدعا حاصل ہو جائے گا نفی واقعی سے کچھ مطلب نہیں ہر چند تمام عالم کی نفی کرنا ایک دشوار سا کام نظر آتا ہے لیکن اس جگہ صرف دو مرتبے ہیں اور پس کیونکہ تمام عالم کی نفی اور عالم کے ایک جز کی نفی برابر ہے انسان کو اپنے خیال کا ایک ٹھکانہ پر سے خالی کرنا اور تمام انفلک سے خالی کرنا یکساں ہے ہاں البتہ اپنے وجود کی نفی کرنا ایک مشکل سا کام ہے اس لیے نفی کے دو مرتبے مقرر کرنے چاہئیں اول اپنی نفی دوسری تمام عالم کی نفی اور دوسرے مرتبہ کے پہلے اور پہلے مرتبہ کے دشوار ہونے کا سبب یہ ہے کہ قوتِ دراکہ اپنے آپ کے علم اور دانست سے ہر وقت متنبی اٹھ رہا ہے اور اپنے غیر کا دریافت کبھی کبھی ہوتا ہے پس دوسری نفی میں کسی چیز کو اپنی قوتِ دراکہ میں داخل ہونے سے منع کرنا ہے اور پہلی نفی میں جو چیز قوتِ دراکہ میں قرار پذیر اور جائے گیر ہو چکی ہے اس کا نکالنا چاہتا ہے پس باہر کی چیز کو داخل ہونے سے روکنے اور اندر کی چیز کو باہر نکالنے میں جو فرق ہے وہ یہ ہے کہ اول یہ نسبت دوسری کے نہایت زیادہ آسان ہے بیا اس کا فرق اس طرح سمجھنا چاہئے کہ جس شخص نے بارش کبھی دیکھی ہو اس کو بارش کی نفی کرنا آسان ہے نہ نسبت اس شخص کے جو عین بارش میں کھڑا ہے اور متواتر قطرے اس کی کھلبلیاں پر پڑ رہے ہیں بناؤ علیہ خود اپنی نفی میں جسم کی نفی پہلے تہ ہے لیکن جسم کے جس مقام پر علم اور دانست کا قرار ہوتا ہے اس کی نفی دشوار تر ہو جاتی ہے اور کبھی سر کی نفی جو کہ اداک اور اہل کام تمام سے مشکل ہو جاتی ہے اور بعض لوگوں کو جو کہ اپنے سانس اور دم کی آمد و رفت پر زیادہ متنبی رہتے ہیں ان کو اپنے حلق اور سینہ کی نفی سخت مشکل پڑتی ہے الغرض جس چیز پر آگاہی اور اطلاع زیادہ تر ہو اس کی نفی بھی مشکل اور سخت تر ہوتی ہے پس پہلے پہل تمام عالم کی نفی کو کہانہ کی نفی کرے اور اس جگہ کی نفی سے شروع کرے جس کی نفی دشوار معلوم ہوتی ہو کہ اس عضو کی نفی سے یکبارگی تمام بدن کی نفی ہو جائے گی اور اصل اور عمدہ نفی کے حاصل کرنے میں کسی عامل صاحب نفی کی توجہ ہے کہ اپنی نفی کر کے بہت کے ساتھ متوجہ ہو کر انکار کرے اور اس کام کے جزئی پر اول اول نفی کا ٹھکانہ مختلف صورتوں سے ہوتا ہے کہ سینہ اور شکم کے مقام میں اول ایک غلہ سا معلوم ہوتا ہے اور کبھی اپنے آپ کو بے مرگمان کرتا ہے اور کبھی اپنے آپ کو



بغیر دونوں باتوں کے خیال کرتا ہے اور کبھی سمجھتا ہے کہ میں چھوٹا سا ہو گیا ہوں اور کبھی اپنے  
 آپ کو بغیر ضرورت اور جبر کے ایک طول کا طول خیال کرتا ہے گویا ایک گوشت کی ٹکڑی ہے  
 کہ دم دم لمبی اور باریک ہوتی چلی جاتی ہے اور سہل طریقہ تصور کا یہ ہے کہ اپنے سینہ یا شکم  
 میں خلا کا خیال کرے جس طرح توپ کا گولہ ایک طرف سے دوسری طرف پہنچ جاتا ہے اور بدن  
 کے اس مقام کو خالی سمجھ لیتا ہے پھر اس خیالی سوراخ کو آہستہ آہستہ فراخ تر اور کشادہ تر  
 کرتا جائے تاکہ انجام کو پہنچے اور اس کی سخت ترین صورت یہ ہے کہ ایک معنوی فیہ چیز جس سے  
 مراد فنا ہے عالم غیب سے اس کی طرف متوجہ ہو کر یکبارگی اس کے جسم کو نیست و نابود کر دے  
 جیسے سخت پتھر ایک کمزور ٹھیکری پر پڑ کر اس کو پودہ کر دیتا ہے اور کبھی اس کا تصور اس  
 طرح سے بھی کر سکتے ہیں کہ اس کی جان نکل گئی ہے یا گوشت کا ٹکڑا جس کا نام دل ہے وہ اس  
 کے وجود سے نکل کر معدوم ہو گیا ہے اور چونکہ جسم بھر جان اور دل کے باقی نہیں رہ سکتا  
 پس وجہ بھی ہے جہاں ہو کر مضمحل ہو گیا ہے اگرچہ اس کام کے واقع کے نزدیک میں مشفق  
 صورتوں کا بیان کرتا مگر طویل بلکہ طویل ہے لیکن بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ عقل فی کا معنی بیان  
 کرنے سے اس کی صورتوں میں سے کسی صورت کا تعین کسی شے سے زیرک قوی الذکا کو بھی میسر نہیں  
 ہوتا اور گاہ گاہ باوجود دریافت کرنے بہت سی صورتوں کے کند ذہن غافل کو بھی ان مذکورہ  
 صورتوں کے علاوہ کوئی اور ہی صورت ظاہر پہنچتی ہے عرض کہ اس کی مختلف صورتوں کا دنیا  
 کا آئینہ ہے خالی نہیں جس وضع پر اس کا اجہاد نمودار ہو اس کو بخوبی اپنے خیال میں پکڑ  
 کہ اس کے زیادہ کرنے میں کوشش کرے تاکہ تمام بدن کی نفی انجام کو پہنچے اور نفی کی دشواری  
 کے وقت میں کلمہ لا موجود الا اللہ ولا خالق الا اللہ کو دواں کلموں کے معنی سمجھ کر جس جگہ کی  
 نفی مشکل ہو پڑے ایک جگہ پر قوت خیال کے ساتھ ضرب کرے انشاء اللہ یہ شغل اس کے لئے  
 کافی ہو گا۔ اور کبھی بعد نفی کے ایک اس قسم کا خلا کا ہر ہوتا ہے کہ اگر خیال کرے کہ تلوار کی فضا  
 اس کے بدن پر ملے تو بدن اس کا مانع اور مزاحم نہ ہو گا جس طرح خلا میں سے ضرب خالی  
 گزر جاتی ہے اسی طرح اس کے درمیان سے خالی کی خالی نکل جاتی ہے اور کبھی ایک تار کی  
 یہ بھی جائزہ کلام کو طول کرتا ۔



کا جل کی طرح ظاہر ہو جاتی ہے کہ اس کے ارد گرد ایک نورانی چمک باریک غلط کی طرح ہوتی  
 ہے لیکن وہ خط نورانی مکدر اور تاریکی کے ساتھ ظاہر ہوتا ہے جیسے شعلہ آگ کا کنارہ دھندلی  
 کے اختلاط کے سبب سے بہت باریک اور مکدر دکھائی دیتا ہے اور نیز وہ خط نورانی سے  
 بالاستقلال نہیں ٹسوس ہوتا بلکہ تاریکی کے ضمن میں دریافت ہوتا ہے اگر اس کی طرف استقلال  
 کی نظر متوجہ کریں تو اسی وقت معدوم ہو جاتا ہے اور لہجہ اس کے تاریکی کے کوئی دوسرا مدد  
 نہیں ہوتا پس اس تاریکی کا نام رکھتے ہیں نور نفی اور اس شغل کی نفی کو بخوبی مراد لیتے ہیں  
 کہ امور مکدرہ سے جو خس و خاشاک کے حکم میں ہیں اسی شغل کے سبب سے طالب کا ذہن مصفا  
 ہوتا ہے اور سالکوں کو اکثر اوقات اس شغل کی حاجت پڑتی ہے۔ فائدہ طالب کو چاہئے  
 کہ شغل نفی کے ساتھ مشغول ہونے کے دنوں میں شغل یا دداشت بھی کرے اور اس کے  
 حقیقت شغل دائمی ہے ذات بچوں و بچوں کی طرف نشست و برخاست اور کسب و کار  
 اور مصیبت و آزار اور کھانے پینے وغیرہ ہر وقت میں ادھر پی و حیان لگا رہے۔ بایں طور  
 کہ کوئی امر اس التفات سے مانگا نہ ہو جیسے جب کسی شخص کو کسی چیز کی محبت یا کسی کام کا اہتمام  
 دل میں راسخ ہو جائے تو حوائج مزوریہ اور اعمال معاشیہ کے عین اشتغال کے وقت اس کا دل  
 کہ شغلی اسی امر کی طرف متوجہ رہتا ہے چنانچہ ہر صاحب وجدان پر پوشیدہ نہیں ہیں جو لوگ حق  
 سبحانہ و تعالیٰ کی یاد سے غافل ہیں ان کو چاہئے کہ غفلت نہ کر کو اپنے وجدان سے دریافت  
 کر کے خدا کے تعالیٰ کی یادداشت کو تنغات عظیمہ یا حالات عادیہ سے نہ غفلت کریں بلکہ اس  
 کو پہل اور آسان سمجھ کر اس کے حاصل کرنے پر کمر بستہ چلتے باتدہ لیں اور یہ بھی جانتا چاہئے  
 کہ جس طرح بعض اشخاص کو بعض چیزوں کی یادداشت حاصل ہوتی ہے لیکن وہ اس چیز کی  
 یادداشت کے حاصل ہونے پر متنبہ نہیں ہوتے مگر بوقت حاصل ہونے کے کسی ایسے امر کے جو  
 اس چیز کی یادداشت حاصل ہونے پر شعر و شاعری ہر شخص کو اپنے بدن کی طرف التفات دائمی حاصل  
 ہے اور اس علم کا علم نہیں ہوتا مگر جب کسی شخص کے ساتھ بیٹھنے یا کوئی درد پہنچے اسی طرح بعض  
 سالکوں کو خدا کے تعالیٰ کی یادداشت حاصل ہوتی ہے اور اس کے حصول کا شعور نہیں ہوتا  
 مگر بوقت عارض ہونے غفلت یا کسی اور امر کے جو امر یادداشت میں غفل انداز ہوا در یادداشت



حق کے علم کے بعد دوسری یادداشت کو بھی اس کے ساتھ ضم کرنا چاہئے جس کا بیان بعد کے باب میں مفصل گزر چکا ہے۔

**پانچواں افادہ۔** جب اپنی نفی اور تمام عالم کی نفی طالب کے قابو میں آگئی تو اب نفی انفی نقیہ  
نفا الفنا کو شروع کرے یعنی جس چیز کے ساتھ اپنی اور تمام موجودات کی نفی کرنا تھا اب اس کو  
معدوم اور نیست کرنا چاہئے اور چونکہ نفی انفی نقیہ فیضی قضا ہے اور اس کی علامت غفلت اور  
بودگی اور قوت ورا کہ کا محض خالی ہونا ہے یہاں تک کہ اگر اس شغل میں کمال طاقت کر لیا تو  
تو اس کا بدن معدوم ہو جائیگا اور اس سے کچھ اثر باقی نہ رہے گا اگرچہ غفلت کی حالت  
طالب کو پسند خاطر نہ ہوگی لیکن چونکہ آئندہ کار آمد ہے اس لئے اس کو چھل نہ چھوڑے  
بلکہ عمل لائے اور نفی انفی کے ناپسند ہونے کا سبب یہ ہے کہ اس شغل میں ادراک اور دریافت  
کا نابود کرنا ہے اور جب ادراک نہ رہا کچھ معلوم نہیں ہوتا اور انسان کی دل بلی اور مافوقی  
ادراک ہی کے سبب سے ہوتی ہے اور اگرچہ شغل نفی میں بھی ہر چیز کو اپنے ادراک سے دور کرتا  
تھا لیکن اس کے خیال میں ایک صفائی تھی باقی رہتی تھی اور دل بلی کا سبب بنی رہتی تھی جس  
طرح صاف طبیعت والے میدان صفائیں مانوس ہو جاتے ہیں اسی طرح نفی میں بھی ایک قسم  
کی انیت ہوتی ہے برخلاف نفی انفی کے کہ اس مقام میں انیت کا دار بالکل کچھ باقی نہیں۔  
**چھٹا افادہ۔** شغل نفی کی تکمیل و اتمام کے بعد دو صورتیں پیش آتی ہیں کبھی تو توحید صفائی  
مکشف ہو جاتی ہے اس کا مجمل بیان اس طرح ہے کہ صاحب اس شغل کا اپنے آپ کو اس طرح  
گمان کرتا ہے کہ جو کثرت جہان میں ہے وہ اس سے صادر ہو رہی ہے اور اس کی تصویر اس  
طرح نمودار ہوتی ہے کہ اپنے بدن کی فراخی اور نہایت کشادگی خیال میں بیٹھ جاتی ہے اور یہ  
فراخی اس مرتبہ تک پہنچتی ہے کہ اس کا خیال عالم اجسام سے جس میں سب سے اوپر عرش مجید ہے  
اس کے تمام اطراف سے تہا در ہو جاتا ہے اور تمام جہان کو اپنے آپ میں دیکھتا ہے اطلاق  
فنا صر جہان و بکار و شمار و اجمار حیوان و انسان سب کو اپنے جسم کے اجزاء و اعضا خیال  
کرتا ہے اس حالت میں آسمانوں کے مکانات پر اطلاع اور زمین کے بعض مقامات کی سیر  
ہو اس کی جگہ سے دور دراز فاصلہ پہنچتی ہیں بطور کشف حاصل ہوتی ہے اور اس کا وہ کشف



مطابق واقع ہوتا ہے لیکن اپنے آپ کو واقعی تمام عالم کا کل نہ سمجھے بلکہ اس طرف انتقال کرے کہ یہ خیال مخالف واقع اس مرتبہ کے آثار سے ہے اور اس حالت میں توقف اور درنگ نہ کرے کہ یہ منزل مقصود کا راہ راست نہیں۔ اگرچہ فی الجملہ راستہ ہے لیکن راہ راست سے بہت دور اور سیر و سلوک کی دشواری اور مسافت کے لمبا ہونے کا باعث ہے اس حالت سے انوار کی طرف جو کہ ذاک پاک کے حجب میں انتقال کا قصد کرے اور کبھی بلکہ تمامی شغل متاع کے رنگارنگ کے انوار دکھائی دینے لگتے ہیں اور یہی صورت طالب کی مقصد ہر ارادہ کا راستہ ہے اور وہ انوار ذات بخت حضرت حق جل علاہ کے حجب میں اور ان کے طے کرنے کے لئے کوئی مدت مقرر نہیں اگر عنایت الہی شامل حال ہو تو ایک لحظہ کبھی ہزار ہا حجب طے ہو جائیں لیکن طالب کے ایک حجاب سے دوسرے حجاب کی طرف انتقال کرنے کے لئے سبب عادی یہ ہے کہ ان انوار میں سے ہر ایک کو اپنی قوت خیالیہ سے اس قدر وسیع کرے کہ تمام جہان کا احاطہ کر کے قید مکان سے فضا کے لامکان کی طرف تجاوز کرے۔ بعد ازاں انتقال کا پختہ ارادہ دل سے اٹھا کر اس امر کی درخواست بارگاہ خداوندی سے کرے اور اپنی نظر خیالی سے اس نور میں اس قدر غور کرے کہ ایک اور انوار اس نور کے اندر ہی سے ظاہر پڑے اور اس کو کبھی پہلے نور کے طریقے پر وسیع کرے اور اس سے تیسرے نور کی طرف انتقال کرے اور لگاتار اسی طرح انوار کی سلسلہ چھانی کرتا جائے۔ اور براہ اوقات ایسا اتفاق ہوتا ہے کہ انسان ان ہی حجب میں اٹک جاتا ہے اور اس کو اصل مقصود کی طرف پہنچنے کا راستہ نہیں ملتا اور ان سب حجابوں سے آخر تک حجاب میں کبھی (بعض سالوں کو) توقف اور اٹکاوٹ لگ جاتا ہے اور کبھی بعض طالب اسی کو مقصود اصل سمجھ کر اکی جگہ ٹھہر جاتے ہیں۔

اسا ازاں افادہ۔ جس شخص کو عنایت خداوندی اور جذبہ ربوبی کی امداد سے سب حجاب طے ہو جائیں وہ ذات بخت کی معرفت کے مقام میں پہنچ جاتا ہے اور اس جگہ عمدہ عمدہ حالات اور رنگارنگ اطوار پیش آتے ہیں اور جو خواص دیکھ کر اس جگہ کرتا ہے اس کا نام سیر فی اللہ رکھتے ہیں اور یہ گمان نہ کرنا چاہیے کہ اس مقام میں تفاوت اور تبدیل احوال نہیں ہوتا بلکہ موجودہ مضمون آریہ کی یوسفی نشان پر وقت اس ذات پاک کی ایک جہد سے جہد اشران



ظہور ہوئی ہے اور صرف طالب کے دل کے احوال کے تبدیل سے غیب میں بھی تبدیل و تفاوت اس کی بصیرت آنکھ میں ظاہر ہوتا ہے اور چونکہ مطابق حدیث نبوی علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام آدمی کا دل ایک پر کے ریشہ کے حکم میں ہے جو صاف میدان میں پڑا ہوا ہے اور ہواؤں کے جھونکے اس کو الٹا سیدھا زیر و زبر کرتے رہتے ہیں انسان کے دل کو قرار نہیں لہذا شیون ذات کو بھی اس طرف سے قرار نہیں بلکہ دم بدم تبدیل ہوتے رہتے ہیں اور شیون الہیہ کے تفاوت کے سبب سے یہ بات ہوتی ہے کہ معاملات مختلفہ مطابق استعدادات بنی آدم کے پیش آتے ہیں اور سیر فی اللہ کا بیان بڑی لمبی جوڑی تفصیل رکھتا ہے کہ اس کی تحریر ان اوراق میں دشوار ہے لیکن جو سلوک کہ متعارف ہے اور اس فن کی تصنیف شدہ کتابوں میں مضبوط ہے وہ مقام معرفت تک ختم ہو جاتا ہے پس بس۔

دوسری فصل اشغال طریقہ چشتیہ کے بیان میں نئے طریق پر جو قوت اثر اور جلدی سے تھوڑے زمانہ میں بہت سے فوائد کے ظاہر ہونے کے موجب ہوں اور مجاہدات اور ریاضات متعارفہ کے لحاظ سے آسان دکھلائی دیں

اور یہ فصل دو ہدایتوں پر مشتمل ہے  
پہلی ہدایت اشغال طریقہ چشتیہ کے بیان میں  
اور یہ ہدایت پانچ افادوں پر مشتمل ہے

پہلا افادہ۔ طالب کو چاہئے کہ پہلے یا وضو و زانو بطور نماز بیٹھ کر اس طریقہ کے بزرگوں یعنی حضرت معین الدین سہری اور حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی وغیرہ حضرات کے نام کا قافیہ پڑھ کر بارگاہ خداوندی میں ان بزرگوں کے توسط اور وسیلہ سے التجا کرے اور نیاز ہے انداز اور نزاری ہے شہری کے ساتھ اپنے کام کے نتیجہ یا ب کے لئے دعا کر کے ذکر و وضو شروع کرے اس ذکر کا طریقہ یہ ہے کہ لفظ مبارک اللہ کو دوبارہ حاصل کہے اور دونوں کے اتصال کے واسطے پہلے لفظ کے آخر کو ضمہ دے اور اس دوبارہ کہنے کو ایک ذکر قرار دے



اور دو دھڑوں کے درمیان فرق اور امتیاز کے لئے لفظ اللہ کو جو دوسری بار دو دھڑوں  
 ذکر میں کیا گیا وقت کے طہ پر کہے یعنی حرف "ہا" کو جنم دیکر پڑھے اور خوب تر دھڑوں کے  
 ساتھ سینہ سے نکال کر اور جہیز اور شدت اور مد کے ساتھ کہے اور دوسرے لفظ کو جہیز  
 اور شدت اور مد اور قوت میں پہلے سے زیادہ کرے اور پہلے کے ساتھ خیال کرے کہ ایک  
 نور اس کے سینہ سے نکل کر اس کی لب تک پہنچے وہاں ٹھہر گیا ہے اور دوسری بار میں اسی جگہ  
 سے نکل کر پست قوت اور کثرت کے جو دو دھڑوں انوار کے مجتمع ہونے سے حاصل ہوئی ہے اس  
 کے منہ سے باہر آ کر اس کے سر کے اوپر پہنچ گیا ہے پس اس نور کو بلند تر بقدر ایک ہاتھ کے  
 تصور کرے اور اسی ذکر کو حضور دل سے تکرار کرتا رہے اور حضور دل کے لئے امتحان در  
 کبی کافی ہے کہ (جانتے) یہ اسم مبارک اس ذات پاک کا نام ہے جو اپنے نام کے ہمراہ  
 ہر وقت اور ہر جگہ موجود ہے اس نام پاک کا اپنے منہ سے پاک و منزه سے غائب ہونا  
 ممکن نہیں۔ اس کہ یہ مطلق کے فضل کا ہی ہے پختہ امید یہ ہے کہ ذکر کو بہت جلد نور معلوم  
 ہونے لگ جائے گا پس یہ ذکر اس قدر کرے کہ وہ نور چھاتے (سائبان) کی طرح اس کے  
 سر پہ بکھ جائے پھر بہ سبب کثرت اور تہ بہ تہ ہونے کے اس کے تمام بدن پہ پہنچے اس کے  
 بدن کو اندر باہر سے گھیر لے اور اس کا بدن اس نور میں گم ہو جائے۔

دوسرا افادہ۔ جب یہ معنی بخوبی حاصل ہو جائے اور اس کی مشق اور بلکہ اس طرح میسر  
 ہو جائے کہ ہر وقت بلا تکلف اسی طرح کرے اور ذکر کے قابو میں آجائے تب دوسرا ذکر شروع  
 کرے اور وہ ذکر لفظ لا اللہ ہے اس میں بھی اور شدت اور جہیز کی طور پر مطلوب ہے جس  
 طرح پہلے میں مذکور ہوا لیکن فرق اتنا ہے کہ اس لفظ کو نیچے کی جانب اپنے دو دائر زانوؤں کے  
 درمیان ضرب کرے اور نور کو جس قدر ذکر اول میں اوپر کی جانب بلند خیال کرتا تھا اس میں  
 اتنا نیچے کی جانب خیال کرے اور اس نور کو نیچے سے اوپر لاتا جائے تاکہ نور فوقانی اور  
 حق تعالیٰ آپس میں مل کر ایک نورانی ستون کی طرح ثابت ہو جائے کہ گویا اس کا بدن اس کے  
 اندر گم ہو گیا ہے۔

یسرا افادہ۔ پھر ثلاثیت اور آمینگی کے ساتھ تیسرا ذکر شروع کرے اور اس ذکر میں



پہلے ذکر کے طور پر صرف لفظ اللہ کہے بدون ضرب اور شدت اور ہر مضبوطی کے اور اس لفظ مبارک کو اپنے خیال میں اس نور کے اندر جو اس کے بدن کے جا بجا بھی وہی ہو گیا ہے جادو یا معجزہ کی طرح گردش بعد حرکت دے کہ اگر کچھ کمزورت اپنے بدن وغیرہ کے خیال سے اس میں رہ گئی ہو اس کو معنی اور حقیقتوں کے اور تمام وہ لفظ صاف اور چمکیلا اور خوب روشن و براق ہو جائے۔

چوتھا اقاوہ۔ جب یہ نور اس طرح صاف ہو جائے کہ اس کا شعاع ہر طرف سے دور دور جا پڑے اور اس کا تصفیہ اور تسخیل بھی فنا کر کے قابو میں آجائے اس وقت چوتھا ذکر شروع کرے اور وہ ذکر نفی و اثبات یعنی "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" ہے جس سے "لا" کو اپنے خیال میں کھینچ کر زمین و آسمان کا محیط کرے اور تمام دورہ کو گھیر کر اللہ کو اپنے اہتمام کرے اور لا کے کھینچنے کا طریقہ یہ ہے کہ اپنے منہ کے سامنے تھکے اور وسیع خیال کرے تا آنکہ عرش مجید تک جا پہنچے پھر اس کو متحرک تصور کرے کہ تمام عالم میں جنبش کھا کر دائرہ کی طرح ہو کر پھر اپنے مقام میں پہنچ گیا ہے۔ اور لفظ "إِلَّا اللَّهُ" کے ساتھ جانب فوق میں عرش مجید کے اوپر ضرب کرے اور لفظ "لَا إِلَهَ" میں ہر چیز کی معبودیت کی نفی فی الواقع اور فی الحقیقت اور اپنے وجود اور تمام اشیاء و کائنات کی نفی اپنے خیال سے لحاظ درست اور تصور رُخسیت کے ساتھ مستقر اور مستحکم کرے اور ضرب "إِلَّا اللَّهُ" میں ذات بحت کی طرف اشارہ کرے جو کلام مجید کا منطوق ہے یعنی "أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْوَحْدَ عَلَى الْغَوْثِ اسْتَوَى" اس ذکر کے تکرار کے ساتھ اس ذات بحت کا نور عرش کے اوپر سے دریائے فوز و نجات کی طرح اس کثرت اور وسعت سے آئینا کر تمام عالم کو محیط ہو جائیگا مگر تمام عالم اس میں گم ہو جائیگا جس طرح پہلے ذکر میں فقط فنا کر کا جسم محو گم ہو گیا تھا۔ اس طریق سے ذکر نفی و اثبات طالب صادق کے حصول کمالات مقصودہ میں کافی ہے فیہدست چاہئے اور اس ذکر کو کثرت اور مبالغہ سے کرے اور اللہ تعالیٰ کے فضل سے ترقیات کے لئے کہ وہ سرےً غفل کا تہانہ نہ ہو گا۔

پانچواں اقاوہ۔ اس ذکر سے منزل مقصود کی طرف انتقال کرتے کا طریقہ یہ ہے اس نور کے استقرار کے بعد عرش کے اوپر فاض ہو کر تمام عالم کو محیط ہو گیا ہے اسی نور میں مراقبہ کرے



اخذ کر کے چھوڑ دے اور براہِ کھلی یہ ہے کہ اپنی نفی اور تمام عالم کی نفی جو نور مذکور کے احاطہ کے طفیل ہوئی تھی قصدی لحاظ سے ملحوظ کر کے اس طرح اپنے قابو میں لائے کہ اولاً یہ دونوں لحاظ کے بھی اپنی اور تمام کائنات کی نفی ایسے آسان ہو جائے اگرچہ نفی اس نور سے منفک نہیں ہوئی لیکن اس شخص کو چاہئے کہ نفی کو مقصود لذاتہ بنا کر شغلِ نفی کو مستحکم کر کے پھر استحکامِ تقہ کے بعد یا توجہ صفائی ظاہر ہوگی یا انوار کا مشاہدہ ہو گا دوسرا طریق مطلب یا الی کا راستہ ہے پس جس طریق پر فضلِ اول میں مذکور ہوا ان نورانی مجاہدوں سے تجاوز کرتا جائے تاکہ سب سے افضل مجاہد سے جو نسبت بزرگی سے نامزد ہے ناکز ہو اگرچہ اس طریق کی نسبت کو ہتھاب کے نور کے ساتھ جو پھیلا ہوا ہو تشبیہ دیتے ہیں۔ لیکن فی الحقیقت بزرنگ ہے ایک گونہ رنگ جو معلوم ہوتا ہے اس میں نور کستے ہی بے معلوم ہو جاتا ہے کوئی رنگ خیال میں نہیں گزرتا اور جب اس مجاہدِ اخیر سے بھی تجاوز نہ واقع ہو جائیگا تو ذاتِ بخت کا حصول جو غنیمتِ بزرگ ہے تحقق ہو جائیگا۔

## دوسری ہدایت فوائد متفرقہ کے بیان میں

اور یہ ہدایت دو افادہ پر مشتمل ہے

پہلا افادہ - آسمانوں کے حالات کے انکشاف اور ملاقاتِ ارواح اور ملائکہ اور بہشت و دوزخ کی سیر اور اس مقام کے حقائق پر اطلاع اور اس جگہ کے مکاتوں کے دریافت اور روحِ محفوظ سے کسی امر کے انکشاف کے لئے یا حق یا قیوم کا ذکر کیا جاتا ہے یا حق کو ذکر خیالی سے سینہ کے درمیان سے لب تک لائے اور اپنی رزح کو اس کے نیچے پیوستہ کر دے اور پھر لفظ یا قیوم کو سینہ سے نکالے اور چونکہ اس لفظ مبارک کا تلفظ پہلے لفظ کے تلفظ کے متصل واقع ہوتا ہے اس لئے ضرور ان دونوں مبارک اسموں کا اثر دوسرے لفظ کا تلفظ کرتے وقت قوت پکڑ جاتا ہے پس لفظِ اخیر کے تلفظ کے ہمراہ دونوں لفظ مبارک کی استغانت سے باری نمود کر یہ اسم مقدس روح کے نیچے ہو جائے اور روح دونوں اسموں کے درمیان رہے روح کو عرش کے اوپر پہنچائے اور اس جگہ پہنچ کر توقف کر کے دوسرے سیر کرے اور سیر و دور میں اختیار ہے خواہ عرش کے اوپر سیر کرے یا اس کے نیچے اور آسمانی خواضع میں سیر کرے یا



پہنچ جاتا ہے کہ یہ معطر یا اور ان کے متبرکہ اور پھر مرصہ کے بعد جب اس عالم کی ہمدانی اور  
برداری چاہئے انہیں دونوں انگوٹھی امداد سے اوپر سے نیچے کو انتقال کرے یا ٹی کے ذکر خیالی  
کے ساتھ اس جگہ سے انتقال کرنے کی تیاری کرے اور یا قیوم کی ہمراہی سے تدریجا اپنے مکان  
کی پہنچے اور نزول میں آسمانوں کو جدا جدا ملحوظ رکھے۔

دوسرا قاعدہ - کشف قبور کے لئے ذکر **سُبُوْحٌ قُدُّوْسٌ رَبُّ الْمُنْكَرِ وَالرُّوْحِ مُغْفِرٌ**  
رہے اس کا طریق اس طرح ہے کہ پہلے اسم یعنی **سُبُوْحٌ** کے ساتھ ناف سے دماغ تک یعنی لطیفہ  
غفل کے مقام تک پہنچے اور دوسرے اسم یعنی **قُدُّوْسٌ** کے ساتھ وہاں سے عرش مجید کے اوپر  
اندھیرے اسم کے ساتھ اس جگہ سے انتقال کر کے ضرب کے نور پرول میں آئے اور دل  
کے دروازہ فوقانی سے داخل ہو کر دروازہ تحتانی سے باہر نکل کر قبر کی طرف متوجہ ہو اور  
اگر ایک ہاتھ میں مدعا حاصل نہ ہو تو تنگ دل نہ ہو اور اس تکرار میں حضور اور توجہ اور  
انتہا اور زاری سے کوشش کرے اور فضل الہی سے پختہ امید رکھے کہ کشف مطلوب حاصل  
ہو جائیگا اور اس کشف قبور کو نا واقف لوگ قرب الہی کا سبب جانتے ہیں اور حقیقت  
میں یہ دوری کا موجب ہے۔

## تیسری فصل اشغال طریقہ نقشبندیہ کے بیان میں

اور یہ ایک فصل ایک تہید اور دو ہدایت پر مشتمل ہے

تکھیلہ - لطائف شرفگانہ جو انسان کے اندر ہیں ان کے مواضع کو معلوم کرنا چاہئے لطیفہ  
قلب یا میں پستان کے نیچے ہے اور لطیفہ روج داہنے پستان کے نیچے اور لطیفہ سر دو نوٹ کے  
درمیان وسط سینہ میں اور مقام لطیفہ نفس عین ناف ہے۔ اور لطیفہ خفق کا مقام پیشانی  
ہے چہاں سر کے بال ختم ہو کر بچانی شروع ہوتی ہے اور بکھرے کے سبب سے اسی جگہ نشان  
پڑتا ہے اور لطیفہ خفق نالو کے مقام میں سر کی اگلی جانب میں واقع ہے جس جگہ بچوں کے سر  
میں جنبش اور حرکت محسوس ہوتی ہے۔

اہل ہدایت اقسام ذکر کے بیان میں اور اس ذکر کے کیا میں جو طریقہ نقشبندیہ میں لکھا ہے  
اور یہ ہدایت چار اقادوں پر مشتمل ہے



پہلا افادہ۔ جیسوی طیفوں کو اسی ترتیب پر جو تہرید میں مذکور ہوئی ہے بخوبی  
 ذکر بنانا چاہئے اس حیثیت سے کہ خود ان کے ذکر پر آگاہ اور مطلع ہوا اور یقین کرنے والا جس  
 نے اپنے لطیفہ میں ذکر کو جاری کیا ہوا ہے پوری محنت کے ساتھ طالب کے لطیفہ میں اس  
 ذکر کو الفاظ سے اور دھا اور التجا کے وسیلہ سے بعض فعل الہی سے مدد چاہئے اور وقت محنت  
 کے ساتھ توجہ کرے اور توجہ کا ادنیٰ اثر یہ ہے کہ جنبش ظاہر ہو جائے از قبیل جنبش فیض نہ اس  
 معنی کہ کہ پانچ رکھنے سے معلوم ہو بلکہ اس معنی کہ صرف اشکات کرنے سے معلوم ہو جائے بلکہ  
 ترقی کرنے کے اور کاموں کے اشتغال کے وقت انسان کو اپنی طرف متوجہ کرے اور ایسا تھوڑے  
 کہ اس سے بالکل غفلت کرے پس اس حرکت کو نام پاک الہی کے معاصرین اور پیروان جانے اور اس  
 طرح سمجھ کر اس حرکت کے ساتھ اللہ اللہ کہتا ہے اور اس نام مقدس کے شگاہ کے ساتھ  
 حضور اور ان پیغمبر کے پس ان لطائف کے اذکار کی جہاں جہاں دولت اور مشق کر کے کیا  
 سب سے ذکر کرے یہاں تک کہ ان سب کا ذکر ان واحد میں معلوم ہوا کرے اور اس ذکر لطائف  
 کو انہیں طرح پختہ کرے اور درکون کا ادنیٰ مرتبہ یہ ہے کہ جس وقت چاہے اس شغل میں مشغول  
 ہو سکے مرتد ملحق کرنے والا اگر اس کا اور دنیا وہ کرنا فرمائے تو اس کے حکم کی تعمیل کرے اور  
 لطائف شمشگانہ میں سے ہر ایک کے لئے ایک جہاں گاہ لڑے جو ان بزرگواروں کی کتابوں  
 اور رسالوں میں مفصل مذکور ہے اور لطائف کا ذکر کثرت کے لئے ہر لطیفہ کو اپنے نور سے منور  
 کرے اور اگرچہ نورانی کہنا لطائف کا بہتر اور خوب تر ہے لیکن راہ سلوک میں طول مسافت  
 ہمید کرتا ہے اور اس راستہ کا طول چنداں ضروری نہیں جب انسان بحسب نورانیت میں  
 پہنچتا ہے خود بخود انوار لطائف کا مہمانہ کر لیتا ہے اور عزاء و مشق کے بعد ہر لطیفہ کو  
 اپنے نور سے بلکہ جن نور سے چاہے رنگین کر سکتا ہے اور اذکار لطائف کے وقت میں صرف  
 محکم مطلب بڑی کوشش اور محنت سے مشکل سرانجام پذیر ہو سکتا ہے اور بعد ازاں جب  
 نورانیت کے مقام میں بغیر کوشش اور محنت کے حاصل ہو سکتا ہے۔ پس ابتدا میں لطائف  
 کے اپنے انوار کے انجان سے رنگین کرنے میں کوشش کرنا ایسا ہے جیسے سکندر نامہ کے  
 مضامین کی تقریریں کرنا یا خواں کو تعلیم کرنا پس مناسب اس طرح ہے کہ ادنیٰ مراتب کے



بعد ضرورت استعمال کریں۔ اور وقت کو تنجیم میں آں سمجھ کر بہت جلدی ان مراتب سے گزر جائیں۔ اور بلند مقامات میں مطابق استعداد اور روح کے توقف کریں۔

دوسرا قاعدہ۔ بعد از ان جس نفس کے ساتھ نفی و اثبات کرے اس کا طریق یہ ہے کہ دو الفاظ مؤرب ہو کر رو قبلہ بیٹھے اور اپنا دم بند کر کے زبان تالو سے لگا کر لا کو لطیفہ نفس سے کھینچے۔ اور لطیفہ سر پہ قدر سے توقف کر کے پھر لطیفہ نفی پر بھی تھوڑا سا وقف کرتا ہو لطیفہ اخفی تک پہنچے غرض کہ ایک خیالی حرکت نفس سے اخفی تک کرے اور اس حرکت کی امتداد کے درمیان مقام لطیفہ سر اور اخفی میں لحاظ کو بالاسمکال متوجہ کر کے ان کے امتیاز کے لئے تراز کرے اور لا کو لطیفہ اخفی سے کھینچ کر لطیفہ روح کی طرف متوجہ ہو کر اے اللہ کو لطیفہ قلب میں ضرب کرے اور ان خیالی حرکتوں میں کوئی ظاہری جنبش اعضا میں سے کسی عضو پر حق نہیں اور سہ اور ب اور زبانیان پر کبھی بالکل نہ واقع ہو اور اس ذکر کو لحاظ عدد بلاق عمل میں لائے ایک بار ذکر کر کے اپنے دم کو چھوڑ دے پھر اطمینان اور دم کے ٹھیر جانے کے بعد دوسری بار کرے اور حجب جس نفس کی برداشت زیادہ ہو جائے ذکر کے حدود میں بھی زیادتی کرتا جائے اور زیادت کا ادنیٰ مرقبہ اکیس بار ہے جب اکیس بار تک پہنچ جائیگا اور اس کی خوب مزا اولت اور مشق کر لے گا اور ایک ایک نشست میں سینکڑوں دفعہ تک توجہ پہنچائے گا۔ اس وقت البتہ اس کے لطائف میں گرمی اور صفائی پیدا ہو جائے گی اور اس ذکر سے ایسا معلوم کریگا کہ گویا ایک گھوٹا ہوا شعلہ ہے کہ اس کے تمام لطائف کو اٹھا کر کے خط آتشین کی طرح جلتا ہو گیا ہے۔

تیسرا قاعدہ۔ نفی و اثبات کی خوب مشق کرنے کے بعد سلطان اللہ کو عمل میں لائے اور اس کا بیان یہ ہے کہ جو جزو انسان کی ہے اس کے لئے ایک وحدت ثابت ہے اور ہر ایک تعین کی شناخت کے لئے اس کا جدا گانہ نام مقرر ہے سوائے نام کل کے ہیں وہ جزو بھی ایک وجہ کے تمام اہزار انسانی پر مشتمل ہے جاہراں اس کے لئے ایک زبان بھی مقرر ہے اور بحجب ارشاد حضرت حق تبارک و تعالیٰ کے کہ **وَأَنْ تَنْشُرُوا لِرَبِّكُمْ دَعْوَةَ الْإِسْلَامِ بِقَوْلٍ لَّامِقٍ** اور **وَلَا تَقْفُوا**۔



تشیبہ صمدیہ تمام اجزاء ذکر کر لینی کرتے ہیں۔ لیکن انسان کی سمجھ میں نہیں آتا۔ پس حقیقت  
 سلطان الذکر کی یہ ہے کہ اپنے تمام اجزاء کے ذکر کو ایک قسم کے ادراک سے دریافت کرے  
 اور اس پر پوری نگاہی اور بخوبی اطلاع حاصل کرے اس کا طریقہ یہ ہے کہ اپنے بدن کی ہر جگہ کو  
 بالعموم و اشمول لطائف ششگانہ کی طرح سمجھے اس لئے کہ بالکل ظاہر ہے کہ لوگوں کی نظریں لطائف  
 کے مقامات اور باقی بدن بالکل مساوی ہیں جب لطائف کے مقامات سے ذکر کو پہچان لیا اور  
 اس کی کیفیت پر اطلاع پائی اسی طرح اپنے تمام بدن کے ساتھ ذکر ہو اور تلقین کرنے والے کو  
 چاہئے کہ خود سلطان الذکر کے بطور مذکور طالب پر اتفاق کرے اور اس کا اثر یہ ہوتا ہے کہ  
 کبھی تو تمام بدن میں جنبش ظاہر ہو جاتی ہے یہاں تک کہ اس کے ہاتھ پاؤں یا دوسرے اعضا  
 بغیر اس کے ارادہ کے اپنی جگہ سے منتقل ہو جاتے ہیں اور کبھی ریشہ کی طرح حرکت ظاہر ہو جاتی  
 ہے اور کبھی رونگٹے سرخڑے ہو جانے کی سی حالت ہو جاتی ہے یا چوٹیاں سی اس کے بدن پر  
 چلتے لگتی ہیں اور تمام بدن میں خشکی اور خشکی معلوم ہوتی ہے اور کبھی ذرا کر کے بدن میں ایسی  
 خشکی سرایت کر جاتی ہے کہ سخت گرمی کے وقت اس کو سردی معلوم ہونے لگتی ہے اور اس  
 طرح ہلکا ہو جاتا ہے کہ گویا اس کے تمام بدن سے آلائش کو دور کر دیا ہے جیسے کوئی شخص  
 حرام میں کیسہ مالی سے غسل کرے اور ظاہری غسل میں یہ نیکی صرف چھڑے پر ہی رہتی ہے اور  
 سلطان الذکر میں اندر صاف ہو جاتا ہے اور یہ بھی خارق عادت امور میں سے ہے کہ سخت  
 اختلاج کی مانند اس کا تمام بدن قابو میں نہیں رہتا اور یہ بھی ایک محض کرامت ہے سلطان الذکر  
 و الا تمام بدن اور درودیلو اس و خوار و سنگ و خاشاک سے بے شبہ اور پنی آواز سے ذکر  
 سنا ہے اور ہم نشینوں کا سن لینا کرامت مذکورہ میں زبیا ملتا ہے اور کبھی سلطان الذکر والے  
 کو ایک نور بھی معلوم ہوتا ہے۔ فائدہ یہ کہ مرید میں سلطان الذکر وغیرہ سے  
 ذکر لطائف کے حصول کے دریافت کرنے کا یہ طریق ہے کہ پیر اپنے آپ کو خالی کرے اس کی  
 طرف متوجہ ہو اس وقت جو کچھ اپنے آپ میں معلوم کرے جان لے کہ یہ مرید کے ذکر کا عکس  
 ہے اور اس کے فعل کی کیفیت ہے۔

لے ایک بار فی کلام ہے کہ اس سے ہاتھ پاؤں وغیرہ اعضا میں لہذا اور کبھی پڑ جاتی ہے۔



ہو کھٹا خادۂ - جب سلطان الذکر بقدر مذکور قابو میں آجائے اور اطاعت کے وقت تکلیف کے  
 سبب ہی ظاہر ہو جائے تو نفی کا شغل کرے اور شغل نفی کے ساتھ توجہ و راحت کے شغل کو جوڑے  
 اس کے بعد نفی انفی کا شغل کما سنے پس خواہ مخواہ سا لک پر یا تو توجہ و جدائی کھن جائے گی یا محبت  
 و رانیت ظاہر ہو جائیں گے اور دوسرا امر کا میاں کا طریق ہے پس سا لک کو چاہئے کہ جس طرح  
 پہلی فصل میں مذکور ہو چکا ہے اس پسند سے ٹک جائے اور اس پر وہ کوٹے کرتے ہوئے  
 مراقبہ و تدبیرت کا شغل کرے تاکہ انجام کار اس پر وہ ملک پہنچ جائے جس کا نام نسبت بہر نفی  
 ہے اگرچہ اس طریقے کی نسبت کو دریا کے اس پانی سے نسبت دیتے ہیں جو خش و غشاہک نور  
 رنگ و خاک کی آلودگی سے صاف ہوتا ہے لیکن گہری نظر کے بعد قائلین تغیر کوئی چیز معلوم  
 نہیں ہوتی اور نسبت بہر نگاہ کے بعد فائزیت کی معرفت حاصل ہوتی ہے اور متعارف سلوک  
 ختم ہو کر سیر فی اللہ پیش آتی ہے اور اس سیر کی اشاعت بہت عمدہ حالتیں اور عجیب مقامات ظاہر  
 ہوتے ہیں اور جس مرشد کے حضور میں طالب سیر فی اللہ میں ترقیاں کر لیا وہی مرشد ان کے  
 مقامات کی حقیقتوں سے آگاہ کر دے گا۔ خائن کا۔ اس طریقہ کے نام یعنی خواہر بہار اندین  
 فقیر ندی قدس سرہ نے فرمایا ہے۔ بیعت

اول ما آخسر بہر منتہی ست      آخر ما حیب تمت انتہی ست

پس طالب کو چاہئے کہ اسی امر کی تلاش میں رہے جس کو آخرباب نے معیوب قرار دیا۔ کے لفظ سے  
 تغیر کیا ہے اور اس کا اجمالی مطلب یہی ہے کہ طالب اپنے ارادوں اور قصدوں سے اس طرح  
 خالی ہو جائے جیسے اسی کتاب کی چوتھی فصل میں انشاء اللہ تعالیٰ بیان ہو گا۔

**دوسری ہدایت متفرق قائلوں کے بیان میں**

اور اس میں دو افادے اور ایک قائل ہے

پہلا افادہ - کشف ارواح اور ملائکہ اور ان کے مقامات اور زمین و آسمان اور رحمت و تبارک  
 کی اور لوح محفوظ پر مطلع ہونے کے لئے دورے کا شغل کرے اور اس کا طریقہ پہلی فصل میں  
 مفصل طور پر بیان کیا گیا ہے پس زمین و آسمان اور رحمت و روزت کے جس مقام کی طرف  
 متوجہ ہو اسی شغل کی مدد سے وہاں کی سیر کرے اور اس جگہ کے حالات دریافت کرے وہاں



کے رہنے والوں سے ملاقات کرے اور بعض اوقات ان سے بات چیت بھی کر سکتا ہے۔  
 اور آئندہ یا گدشتہ یا کسی دشمنی یا دینی امر کی صلاح اور مشورہ معلوم ہو جائی ہے۔  
 دوسرا فائدہ۔ جاننا چاہئے کہ آئندہ واقعات کے کشف کے لئے اس طریقہ کے بزرگوں  
 نے کئی طریقے سکھے ہیں اور سب سے بہتر یہی ہے کہ رات کے تیسرے پہر کو جاگ کر نہایت  
 ہی حضور قلب کے ساتھ کمال آداب اور مستحبات کے ساتھ وضو کر کے اس کے بعد وہ  
 ماثور دعائیں جو گناہوں کے کفارے کے لئے مقرر کی گئی ہیں۔ بارگاہ الہی میں پوری التماس  
 کے ساتھ پڑھے۔ اور اس کے بعد نہایت ہی خضوع اور خشوع اور تلب و تقاب کے اظہار  
 کے ساتھ سارے آداب و مستحبات پورے کر کے صلوٰۃ تسبیح ادا کرے اور تمام زمین میں  
 گناہوں کے کفارے کی دعائیں اور اللہ جل شانہ کی درگاہ پاک میں اپنے گناہوں کے  
 معافی کی التجا کو ملحوظ خاطر رکھے پھر تہ دل سے تمام گناہوں سے توبہ کرے اور اس حسد  
 تک التجا کرے کہ اس کے تہ دل میں گناہوں کی معافی اور توبہ کے قبول ہونے کا یقین  
 پیدا ہو جائے پس اشغال طریقت میں سے جس شغل کی مہارت رکھتا ہو اسی میں مشغول  
 ہو جائے اور اس سارے شغل میں اللہ تبارک و تعالیٰ کی درگاہ میں اس مطلوب واقعہ  
 کے کشف کے واسطے اس طرح التجا کرتا رہے کہ اس کی تمام ہمت اسی واقعہ کے انکشاف  
 کی طرف متوجہ ہو جائے اللہ تعالیٰ کی جناب سے ہمتہ امید ہے کہ اوپر سے الہام کے نازل  
 ہونے سے اس واقعہ کے ظاہر ہو جانے کے باعث انکشاف ہو جائیگا اور دوسروں کے  
 وارد ہونے اور الہام کے نازل ہونے میں یہ فرق ہے کہ الہام ایک ایسا امر ہے جو دل  
 میں نازل ہو کر ٹھہر جاتا ہے اور مضبوط ہو کر بیٹھ جاتا ہے اور دوسرا اس ٹھہرتا نہیں اور اس  
 کے آنے جانے کا کوئی مقرر طریق نہیں چور اور کسہ یہ کی مانند ایک طرف سے آتا ہے اور دوسری  
 طرف سے چلا جاتا ہے اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کوئی چیز دل کو ایک طرف سے دیا کوئی چلی گئی  
 ہے اور دوسری دفعہ دوسری طرف سے اور اگر طریق مذکور سے واقعہ کا انکشاف نہ ہو تو  
 چاہئے کہ نہایت التجا کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے حضور میں دعا کرے کہ اے اللہ میں نے خبر میں  
 اور توبہ میں دل کو جانتا ہے اور تجھے معلوم ہے کہ میں نے اس طریق سے ظاہر واقعہ کے



انکشاف کے واسطے کوشش کی ہے اور مقصود حاصل نہیں ہوا پس اپنے بندوں میں سے  
 کسی کی زبان پر وہ کلام جاری کون جس سے میں اپنا مطلب معلوم کر لوں اس کے بعد اپنے کالوں  
 کو ان آوازوں کی طرف متوجہ کرے جو لوگوں سے سونے یا جاگنے کی حالت میں صادر ہوتے  
 ہیں اور خال کے طور پر ان کے کلام سے اپنی مراد کا استنباط کرے اگر اس طرح سے بھی انکشاف  
 مطلوب حاصل نہ ہوا۔ تو چاہئے کہ اسی وقت یعنی رات کے تیسرے پہر کو انکشاف واقعہ مطلوب  
 کی نیت پر دو رکعت نماز پڑھے اور ہر رکعت میں تین دفعہ سورۃ فاتحہ اور تین دفعہ آیت الکرسی  
 اور پندرہ دفعہ سورۃ اخلاص پڑھے بعد ازاں سر سجدہ میں رکھ کر نہایت خضوع اور خشوع  
 کے ساتھ حصول کشف کی نیت پر ایک تو ایک بار کہے یا خَبِيرُ خَبِيرُ کہے پھر دعا کر کے  
 سورۃ انشاء اللہ تعالیٰ اشارۃ خواہ سراسر خواب میں اس واقعہ کا حال ظاہر ہو جائیگا  
 فائدہ۔ اختلال مبتدعہ میں سے شغل بزرگ بھی ہے جو کہ اکثر متاخرین میں مشہور ہو گیا ہے  
 بلکہ بعض بزرگوں کے کلام سے بھی پایا جاتا ہے اور شغل مذکور کی صورت یہ ہے کہ دو کوئی  
 کے دہر کرنے اور ارادے جمع ہونے کے بعد پوری تعین اور تشخیص کے ساتھ شیخ کی صورت  
 کو خیال میں حاضر کرتے ہیں اور خود نہایت ادب اور تعظیم اپنی ساری ہمت سے اس صورت  
 کی طرف متوجہ ہوتے ہیں گویا بڑے ادب اور تعظیم کے ساتھ شیخ کے روبرو بیٹھتے ہیں اور  
 دل کو بالکل اسی کی طرف متوجہ کر لیتے ہیں اور شغل کا خال تصویر کے حال سے معلوم کر سکتے  
 ہیں اس لئے کہ تصویر کا بنانا کبیرہ گناہ ہے اور اس میں دیکھنا خاص کر تعظیم اور توقیر کے ساتھ  
 حرام ہے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کا قول قَاهِلِي وَالْقَاهِلِي الَّذِي اَنْتُمْ  
 لَهَا عَاكِفُونَ اپنے اطلاق سے اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ تصویروں کے سامنے عکوف منع ہے  
 ادب اور تعظیم اور محبت کے ساتھ بیٹھ کر یا کھڑے ہو کر حضور کے لازم پکڑنا عکوف ہے اور  
 اس میں کچھ شک نہیں کہ جو شخص ظاہری صورت کے ساتھ یہ عمل کرے بیشک گنہگار ہے اور اگر  
 گنہگار اور راہ حق کے طالب کے عمل میں فرق صرف اتنا ہی ہے کہ ادا میں تو ایک کا خدا اس  
 جیسی چیز پر زنجیں تصویر ہوتی ہے اور ثانی میں چمڑے کے رنگ اور بالوں اور خط و خال  
 کیست پوری تصویر صفحہ خیال میں منقوش ہوتی ہے اگرچہ ظاہر میں تو یہ بت پرستی نہیں لیکن



یا من میں صاف بت پرستی ہے کاغذی صورت تصویر کے دقائق کو خیالی صورت کی مانند بیان نہیں کرتی حالانکہ بے جان ہونے میں دونوں برابر ہیں پس تصویر کی معنی میں کاغذی صورت سے خیالی صورت زیادہ ہے اس لئے کہ دونوں میں صرف اسی بات سے فرق کر سکتے ہیں کہ پہلی صورت میں تو شریعت کے ظاہری انتظام میں غلطی آتا ہے اور دوسری صورت میں ظاہری انتظام کو تو کچھ نقصان نہیں پہنچتا لیکن اس کام کے کرنے والے کے نفس میں اس کی تاثیر کے لحاظ سے جو خرابی موجود ہے وہ دوسری صورت میں پہلی صورت سے کہیں بڑھ کر ہے پس اس وجہ سے چاہیے کہ حرام ہو اور اس سے قطع نظر شغل برزخ کا رواج ناقص لوگوں کو پہلی صورت تک پہنچا دیتا ہے اور وہ ظاہری تصویر میں بنا کر جو تعظیص حرکتیں تصویر والوں کے سامنے کرتے ہیں ان تصویروں کے سامنے بجالاتے ہیں اور صاف بت پرستوں کی صورت میں ہو جاتے ہیں اور صریح حرام کام کی طرف شغل برزخ کے پہنچا دینے میں کچھ شک نہیں پس چاہیے کہ یہ بھی حرام رہے اور شریعت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں بت پرستی کی پیش بندی کے لئے مطلقاً تصویر سازی حرام ہو گئی ہے اور دوسری شریعتوں میں شکل کا حال اور مردہ یا زندہ سے غائب کی خصوصیات معلوم کرنے کے مانند بعض صحیح اعتراض کے لحاظ سے جائز تھی پس جب تصویر سازی میں شمار ہے علیہ السلام نے اس قدر احتیاط فرمائی ہو تو آپ کے امتاعت کرنے والوں کو بھی چاہئے کہ اس احتیاط کے طریقہ کو اختیار کر کے شغل برزخ کو حرام اور بُرا جانیں اور جو شخص آنحضرت علیہ السلام کی سیرت کا پورا واقف ہے وہ جانتے گا کہ اگر اس مبارک زمانہ میں اس امر کا استعفا ہوتا تو بیشک اس سے منع فرماتے اور اس کی حرکت ظاہر ہوتی۔

## چوتھی فصل محمدی طریقہ کے اصطلاحات کے حل کرنے کے بیان میں

اور اس میں ایک تہذیب اور ایک مقصد ہے

تہذیب۔ جاننا چاہئے کہ حضرت شیخ عبد اللہ اور انہی جیسے طریقہ محمدیہ کے بزرگوں کے نزدیک لطائف کے مقامات اس طرح ہیں کہ لطیفہ قلب کا مقام یا میں پستان کے نیچے ہے اور لطیفہ روح کا مقام لطیفہ قلب کے مقابل داینے پستان کے نیچے اور لطیفہ سر کا مقام



بقدر دو انگشت یا فی لیسان سے اوپر سینہ کو مائل اور لطیفہ خفی کا مقام اسکا انداز سے ہر  
 واسطے لیسان کے اوپر وسط سینہ کو مائل اور لطیفہ خفی کا مقام سینے کے درمیان اور لطیفہ  
 نفس کا مقام پیشانی کے آخار میں جہاں اوروں کے نزدیک لطیفہ خفی کا مقام ہے پہلے چاہیے  
 کہ لطائف مذکورہ کو ذکر کرے جاری کرے اور ان کو ذکر بنائے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ  
 طالب مودب ہو کر نہایت خضوع اور خشوع اور التماس کے ساتھ با وضو اپنے مرشد کے سامنے  
 خاموش ہو کر بیٹھ جائے اور دل کو جمع کر کے خیالات کو دور کرے اور زبان اور باقی سب  
 اعضا کو ہٹنے سے بالکل روک رکھے اور اسم مبارک اللہ کو دل سے کہے اور مرشد کو چاہے  
 کہ تمام خشوع کے ساتھ مرید کی تلقین کی طرف متوجہ ہو جائے اور اپنے لطائف میں ذکر  
 کر کے درست حمت کے ساتھ طالب کے لطائف میں ان کا التماس کرے اور جبہ لطائف  
 مشہورگانہ کا ذکر معلوم ہو جائے تو سلطان اللہ کے حاصل ہونے کے لئے لطیفہ نفس پر  
 بہت توجہ کرنے سے سلطان اللہ کو حاصل ہو جاتا ہے اور لطائف کے ذکر ہو جانے اور  
 سلطان اللہ کے حاصل ہو جانے کے بعد لا الہ الا اللہ کا ذکر کو ذکر نفی اور اثبات  
 ہے اس حد تک استعمال کرے کہ غفلت نہ آجائے اور اس ذکر سے اپنے بدن کی  
 نفی مقصود ہے لیکن جب تمام عالم کی نفی اس سے زیادہ آسان ہے اور بدن کی  
 نفی میں اس کو کبھی دخل ہے لہذا ناچار تمام عالم کی نفی کو اپنے دل پر ابھیرالینا چاہیے  
 اور اس کے بعد لا الہ الا اللہ کے ذکر سے اپنے بدن کی نفی کی طرف متوجہ ہونا  
 چاہیے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ لا کو ناف سے کھینچ کر دماغ تک پہنچائے اور جن تین  
 مقاموں سے لا کا گزر ہو اپنی نفی سمجھتا جائے اور لا کو لطیفہ روح تک پہنچائے  
 لا اللہ کو قلب میں ضرب کرے اور لطیفہ روح کے مقام اور بدن کی اس تمام  
 جانب کو لا لہ کے ساتھ نفی کر دے اور لا اللہ کے لفظ ساتھ لطیفہ قلب کے  
 مقام اور باقی تمام بدن کو نفی کر کے اللہ تعالیٰ کی ذات کے اثبات کا ملاحظہ کرے  
 جس ذکر اور نفی و اذن کو مہربانی قوت سے کہائے اور زبان سے ہرگز تلفظ نہ کرے  
 جس ذکر کا ذکر راہ و شغریہ ہر اوقات خیال میں نفی کے خالص ہے انشاء اللہ تعالیٰ اس



کے بدن کی نفی اس طرح مضبوط اور پختہ ہو جائے گی کہ اپنے تمام وجود بلکہ تمام عالم کی نفی قوت  
 خیالیہ میں ہمیشہ قائم رہے گی اور جس وقت نفی کا شغل طالب کے خیال کی تہ میں جم جاتا ہے  
 وہ پیش کے معاملے ظاہر ہوئے شروع ہو جاتے ہیں خاص کر دوائے کا انکشاف کہ شغل  
 نفی کے سوا کما حقہ ان کا انکشاف متصور نہیں اور جس قدر نفی زیادہ کامل ہوگی اسی قدر  
 انکشاف زیادہ ہوگا پس مراقبات دوائے سے پہلے نفی کی تکمیل اور ترقی میں کوشش کرنی چاہیے  
 اور بدن کا مطلقاً معلوم نہ کرنا کمال نفی ہے اور نفی کے کمال میں اس چیز کے سوا جو دوائے  
 کے انوار کو معلوم کرتی ہے اور کوئی چیز باقی نہیں رہتی اور اس کے بعد نفی النفی اور فنا  
 پیش آئے گا اور وہ مددک چیز بھی باقی نہ رہے گی اور محض غفلت طاری ہو جائے گی اور  
 مراقبات دوائے کے ساتھ مزید نفی میں کوشش کرتا رہے جس وقت نفوس محبت کے کمال  
 اور اتہا کو پہنچے گا نفی النفی اور فنا القفا حاصل ہو جائیگی۔ اگرچہ نفی النفی کا شغل اس  
 طریقہ کے بزرگوں کے کلام میں صریح طور پر مذکور نہیں لیکن دوائے کے انکشاف اور معاملہ  
 کے ظہور اور انوار کے رسوخ کے لئے اس شغل کا ہونا ضروری ہے اور اس جیسے اشغال  
 کے ان بزرگوں کی تصریح نہ کرنے کا یہ سبب ہے کہ انکی تاثیر کی قوت کے باعث مریدوں  
 نفی النفی اور نفی طاری ہو جاتی تھی۔ پس صرف انکی توجہ ان اشغال سے بے پردہ کر دیا  
 کرتی تھی لیکن نفی کے حاصل ہونے کے سوا دوائے کا انکشاف اور ان کے انوار کا رسوخ  
 بہت خلل معلوم ہوتا ہے خواہ وہ نفی صرف شیخ کی تاثیر سے حاصل ہو خواہ خود اپنے کمانے  
 سے حاصل ہو واللہ اعلم بحقیقۃ الحقائق مقصد اس طریقہ کے مستعملہ الفاظ کی تفسیر کے بیان میں  
 مراقبہ احادیث سے دوائے کا شغل معلوم ہوتا ہے اور اس کا یہ طریقہ ہے کہ اللہ عزوجل  
 کی ذات مقدس کی وحدانیت کا لفظ کہہ کر اور اس لفظ کو قلب سے نکال کر اوپر کی  
 طرف متوجہ کر کے عرش مجید سے بھی اوپر کو لے جائے یہاں تک کہ اس کا اثر ظاہر ہو جائے  
 اور اس کا اثر یہ ہے کہ دل کے اوپر کی جانب سے نورانی اسطوائے کی مانند لمبا سا نور  
 ظاہر ہو کر عرش مجید تک پہنچتا ہے اور اس نورانی اسطوائے کا شعاع تمام جہان کو گھیر  
 لیتا ہے۔ پس اس نور کا جو ہر وہی اسطوائہ ہے جس کی برتھ دل کے اوپر کی جانب میں



ہے اور اس کا سر عرش مجید تک پہنچ کر اس کا شعاع سارے جہان میں پھیل جاتا ہے اور اس نور کا ظاہر ہونا دائرہ امکان کا شروع اور اس نور کا عرش مجید تک پہنچنا نصف دائرے کے حاصل ہونے کی علامت ہے اور اس سے آگے بڑھ جانا اس کے پورے ہونے کی علامت ہے اور صرف اس لیے نور کا ظاہر ہونا امکان کا دائرہ نہیں ہے بلکہ اس طرح کی وسعت اور فراخی جس کا مبداء اور مقصد مقرر اور ممتاز نہ ہو وہی دائرے کی حقیقت ہے پس دائرہ اسی وقت ہو گا کہ نور کا شعاع ہر طرف پھیل کر تمام جہان کو گھیر کر عالم امکان سے تجاوز کر جائے اور اس کا کوئی اندازہ اور حد نہ ہو۔ اور چونکہ یہ دائرہ عالم امکان کو گھیر لیتا ہے اسی واسطے اس کا نام دائرہ امکان رکھا گیا ہے اور سر قلبی کے دائرے میں سے یہ پہلا دائرہ ہے اور دوسرا دائرہ ولایت قلبی کا ہے جسکو ولایت صفوی کہتے ہیں اور اس دائرے میں اقریبیت کا مراقبہ کرتا ہوتا ہے اور اس دائرے میں دل کے نیچے کا دروازہ بھی کھل جاتا ہے اور تمام دل آفتاب کی مانند ہو جاتا ہے کیونکہ اس کی ساری طرفوں اور اس کی ہر جگہ سے نور چمکتے ہیں اور جو انوار کے ہر جہت سے پیدا ہوتے ہیں دائرہ اول کی مانند موجودات ممکنہ سے تجاوز کر کے لامکان کی حد تک پہنچ کر غیر متناہی ہو جاتے ہیں اور اصل قلب باقی رہتا ہے اور یہ نہیں کہ قلب بالکل نیست و نابود ہو جائے اور صرف انوار ہی باقی رہ جائیں بلکہ تمام اطراف سے دل مصدر انوار بن جاتا ہے مگر نارطو پر قلب نہیں کھلی رہتا اور اس دائرے سے اور پہلے دائرے میں دو طرح کا فرق ہے اول تو یہ ہے کہ پہلے دائرے میں نور کا چشمہ قلب کی فوقانی جانب ہے اور اس دائرے میں تمام قلب انوار کا چشمہ بن جاتا ہے۔ دوم آنکہ پہلے دائرے میں پھیلا ہوا نور اسی کے دل کے اوپر دانے لیے نور کا شعاع ہے اور اصلی نور تو اتنا ہی ہے کہ ستون کی مانند دل سے اوپر کو گیا ہوا ہے اور باقی دائرہ آفتاب کے شعاع کی طرح اسی ستون سے پیدا ہوا اور اس دائرے میں سارے میں سارے کا سارا دائرہ اصلی نور ہے جو دل سے نکل کر عالم امکان سے متجاوز ہو گیا ہے اور کبھی اس دائرے میں توحید کا کعبہ کھل جاتا ہے یعنی وہ پھیلا ہوا وجود کہ تمام ممکنات اسی کے ساتھ قائم ہیں اس طرح معلوم ہونے



لکھا ہے کہ تمام ممکنات کے وجود کو ایک ہی جانتے لگتا ہے اور کثرت کی وجہ سے ہوا تیار  
 میں سب اس کی آنکھ میں تالو در ہو جاتے ہیں اور اس کی بصیرت کی آنکھ اسی پھیلے ہوئے ہوتی  
 پر پڑتی ہے اور اس وقت طلب بالکل فنا ہو کر صرف نور ہی نور باقی رہ جاتا ہے۔ تیسرا  
 دائرہ ولایت کبریٰ کا دائرہ ہے اور زمین دائرے اور ایک ٹوکس اس ولایت کے ضمن میں  
 میں پہلے دائرے میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی ذات پاک کے معیت کا مراقبہ کرے اور اس  
 طرح سے شروع کرے کہ اس کی ذات پاک کو بچوٹی اور نیچوٹی اور مکان اور جہت سے  
 نہایت پاک ہونے کے باوجود اپنے نزدیک اور اپنے ہمراہ جانے اور اپنے آپ کو  
 اس سے دور اور غائب نہ جانے بلکہ اپنے کاموں میں اس کو شریک اور شائبہ سمجھے اور  
 معیت کو اقربیت لازم ہے۔ اور اقربیت کو معیت لازم نہیں اس لئے کہ معیت کی واسطے  
 قرب کے باوجود اعانت اور مددگاری بھی ضروری ہے جب تک کوئی شخص دوسرے  
 نامزدگار نہ ہو اس کو اس کے ساتھ معیت حاصل نہیں ہوتی اگرچہ وہ اقرب ہی ہو اور  
 یہاں سے معلوم ہو گیا کہ اور سلوک میں اقربیت معیت سے مقدم ہے اور جس شخص نے  
 معیت کو اقربیت پر یا ہے پس قرب اور معیت کے ظاہری معنی کو متحد یا متضارب  
 جان کر اقربیت کی زیادتی کا لحاظ کر کے اس ترتیب کو اختیار کیا ہے لیکن سلوک میں  
 فی الحقیقت اقربیت معیت سے بہت پہلے آتی ہے اسی واسطے اقربیت کا مراقبہ پہلے چاہئے  
 اور صرف نزدیک اور ہمراہ ہونا معیت کا معنی نہیں بلکہ اس لفظ سے کاموں میں شامل ہونا  
 اور اعانت اور امداد اور ایک رنگ سے رنگین ہونا سمجھا جاتا ہے اور غرض یہ ہے کہ فارسی  
 میں ہمزای کا لفظ اور ہندی میں سرائیکی کا لفظ اسی سے خبر دے رہا ہے اور قرآن مجید کا  
 یہ آیتیں اس معنی پر مادل گواہ کافی ہیں۔ **إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ** **وَأَنَّ مَعَ رَبِّكَ**  
**وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ** اور ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے استعمال  
 اور استعانت کے موقع پر مع کے لفظ کو استعمال فرمایا ہے پس ظاہر ہو گیا کہ معیت میں  
 اللہ تعالیٰ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے کہ اور یہ ایک میرا پند و نگار میرے ساتھ ہے  
 میرا پند و نگار میرا ساتھ ہے **وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ** ہمارے ساتھ ہے۔



اعانت غزوہ کا ہے اور اقربیت اعانت کے سوا تحقق ہوتی ہے پس اقربیت کا مراقبہ معیت  
 کے مراقبہ سے اول چاہئے ہر حال میں اس طرح سے مراقبہ کرتا ہوا اس مرتبہ کو پہنچ جائے کہ حق  
 سبحانہ و تعالیٰ کی معیت کا لحاظ طالب علم کے ذہن میں پختہ ہو جائے اور کمال رسوخ کی یہ  
 حالت ہے کہ تنہائی میں اپنے آپ کو تنہا نہ جانے مثلاً اگر فرض کیا جائے کہ تنہائی میں اس  
 کو کوئی گناہ پیش آئے تو جس طرح لوگوں کے سامنے یہاں تک شرمندہ ہوتا ہے کہ اُسے  
 گناہ کی طاقت نہیں رہتی اور اس کے اعضا و گناہ کی طرف پلنے سے خود بخود ترک جاتے  
 ہیں اور سست ہو جاتے ہیں اسی طرح اللہ علی شانہ کے قرب اور معیت کے لحاظ کا اس  
 اس میں ظاہر ہوتا ہے اور دوسرے کے سامنے گناہ کے قصد سے جو رکاوٹ پیش آئے  
 اور اس دوسرے شخص کے حال کے موافق کمالی اور نقصان میں درجے مختلف ہوتے  
 ہیں مثلاً بازاری کا آتشہ آدمی پیش آوے اور انسان کو گناہ کرنے سے روکے یا باپ یا  
 استاد یا مرشد یا طاقتور عادل انتقام لینے والا بادشاہ آجائے اور اس کی وجہ سے  
 رکاوٹ پیش آوے پس ہر شخص جانتا ہے کہ پہلی اور دوسری صورت میں فرق ہو گا بلکہ  
 باپ سے اور طرح کی رکاوٹ ہوگی اور استاد سے اور طرح کی یعنی ہذا القیاس پس اللہ تعالیٰ سے  
 کس قدر شرم چاہئے کہ وہ عیالات اور کمالات کو جامع ہے اور مخلوقات کے وصفوں کو اس  
 کی وصفوں سے ہرگز کچھ نسبت نہیں اگر باپ کی عنایت سے شرمندہ ہوتا ہے تو اس کی عنایت  
 کا کچھ ٹھکانا نہیں اور اگر استاد یا مرشد کی تعظیم گراہ کرنے سے روکا ہے تو اس کی تعظیم کا  
 قیاس کرنا چاہئے اور اگر بادشاہ کی ہیبت گناہ سے مانع ہوتی ہے پس سچے بادشاہ عادل  
 مطلق کی ہیبت کو سمجھ سکتے ہیں کہ اس ظاہری بادشاہ سے اس کو کیا نسبت ہے و حال ہذا القیاس  
 اگر جنگل اور میدان ہو تو اپنے آپ کو تنہا نہ جانے اور اگر عبادت کی خلوت میں ہو تو اپنے  
 محبوب اور مطلوب کو اپنی آنکھوں کے سامنے بلکہ تمام چیزوں سے زیادہ قریب سمجھ کر اس  
 نسبت والفت ہی معلوم کرے اور وحشت اور بیگانگی کا کچھ اثر معلوم نہ کرے جب یہ آثار  
 مترتب ہوں تو معیت کے معنوں کے حصول کا شکر ادا کرے اور یہ معیت اس وقت طلب کی جائے  
 کی علامت ہوگی کہ اس دائرے کا نور دونوں مذکورہ دائروں کی نسبت صفا میں بہت ہی زیادہ



اس کے ہمراہ ہوا اور اصلیت یہ ہے کہ مختلف رنگوں والے نور ذات پاک کا حجاب بھی ان کے  
 طے کرنا ضروری ہے پس شغل کے کمال اور اس کی خوبی اور خرابی کی تفاوت اور اللہ تعالیٰ  
 کی برکات میں قرب اور عزت کے موافق یہ حجاب طے ہوتے ہیں۔ ایک دائرے میں کم اور دوسرے  
 میں زیادہ یہاں تک کہ ذات بکرت کے ادراک تک پہنچا جاتا ہے دوسرے دائروں میں محبت  
 وغیرہ کے ساتھ اقربیت کے لحاظ کی مانند دائرے کے آثار کا ظاہر ہوتا ہے جس کے آثار پہلے  
 بیان کے بموجب واضح ہو جاتے ہیں اس دائرے میں کمال نہیں گوان آثار کا حاصل ہونا  
 نہایت ہی عجیب اور مرغوب کمال ہے لیکن اس ولایت کا معنی جو سلوک کا مقصود ہے انوار  
 و دائرے کے انکشاف کے موافق نہیں ہو سکتا اور دائرے کی حقیقت اپنے کمال تک نہیں  
 پہنچتی پس دائرہ کی تکمیل دونوں چیزوں سے ہے اول انوار کا انکشاف دوم قرب و محبت و محبت  
 وغیرہ آثار کا حاصل ہونا اور ہر دائرہ کا صاحب اپنی عزت اور سعی کے موافق کامیاب ہو سکتا  
 ہے لیکن نچلے دائرے والا بندہ دائرے والے کی طرح اپنے مطلوب پر فائز نہیں ہو سکتا  
 مثلاً اگرچہ صاحب دائرہ بھی اپنے کسی مطلب کو پہنچتا ہے لیکن جس طرح دائرہ محبت والا کامیاب  
 ہوتا ہے دائرہ قلبی والا کامیاب نہ ہو گا اس کے بعد یَحْبِبُهُمْ وَیُحِبُّوْهُ یعنی ذات پاک کے  
 ساتھ اپنی محبت اور اپنے ساتھ اس کی محبت کا مراقبہ ہے اور اس موقع پر اڑھائی دائرے  
 ہیں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ محبت کے تین مرتبے ہیں اول ابتدائی مرتبہ جو آدمیوں کے درمیان  
 ہوتی اور آشنائی کے جا بجا ہے ابتدائی محبت میں عرب اپنے فائدے اور محبوب کی رضا  
 اور خوشنودی دونوں باتوں کا لحاظ کرتا ہے اور اپنی اور محبوب کی جانب کی پاس خاطر  
 نہیں چھوڑتا اور یہ پہلا دائرہ ہے اور جب محبت نے ترقی کی اور حب کی جو بے نیست اور  
 فنا ہونے لگی پہلا دائرہ ختم اور دوسرا دائرہ شروع ہو گیا اور اس دائرے میں اپنے آپ  
 بلکہ تمام مخلوقات پر عاشق بنی کی ترقی پیدا ہو جائے گی لیکن اس ترجیح سے وہ عقلی علی ترجیح  
 مراد نہیں کہ نفع و نقصان کا موازنہ کر کے اگر کچھ کو ترجیح دینا بلکہ وہ ترجیح مراد ہے کہ اس  
 کے تہ دل سے غوار سے کی مانند جوش مار رہی ہے اور جب نیستی اور فنا علی مرتبہ پہنچ گئی اور جب  
 لے وہ نہ کہ دوست رکھتا ہے اور نہ اسے دوست رکھتے ہیں



کی جانب سے کوئی نشان نہ رہا تو دوسرا دائرہ ختم ہوا اور قوس شروع ہوئی اور اس کا نام ہے  
 قوس اس واسطے ہے کہ نصف ثانی یعنی نیب کی جانب وہاں بالکل نہیں ہے جب تک قوس  
 کی ابتدا ہے جانب کا خیال منسیا منسیا چڑ جائے گا پھر قوس محبت پوری ہو جائے گی اور  
 اسی میں فنا و الفنا کا مقام حاصل ہوتا ہے بعد ازاں ہم انکا ہٹ کر مراقبہ ہے اس کی تفصیل  
 یہ ہے کہ ظاہر اور باطن اللہ تعالیٰ کے دو نام ہیں اور نام کے بے شمار مظہر ہیں۔ اور ہر نام کا  
 مصداق اس کی پاک ذات میں موجود ہے جس قدر عرفانی زیادہ دقیق ہو گا مظاہر کی شناخت  
 زیادہ کمال کو پہنچے گی اور اس کی پاک ذات میں مصداقوں کا اتنا ترہتر اور زیادہ کامل  
 ہو گا اور تمام جہان اور اجسام اور وہ افعال اور احکام جو کونینا اور تشریک میں ظاہر ہوئے  
 ہیں اسم ظاہر کے مظہر ہیں اور جو کارخانے اس کی ساری قوت سے متعلق ہیں اسی کے ظاہر میں سے  
 ایک مظہر ہیں اور اسی طرح کتاب کے نازل کرنے اور رسولوں کے بھیجے وغیرہ کے جو کارخانے  
 ہدایت کی نشان سے متعلق ہیں دوسرا مظہر ہیں اور ایسا ہی انجیل سے لیکر سرود سرائی تک  
 لوگوں کو گمراہ کرنے کے کارخانے۔ اور اسی طرح وہ اور مظہر یعنی ثواب اور عذاب بہشت  
 اور دوزخ وغیرہ کہ پہلے دونوں مظہروں پر مرتب ہوتے ہیں بالحد اسم ظاہر کے مظاہرہ  
 کا ملاحظہ کر کے ان بے شمار عوالم ظہور کی جہت سے اس مبارک اسم کے مستحق اس کی پاک ذات  
 کا ملاحظہ کرے۔ اور یہ نہ جانے کہ یہ ملاحظہ ممکن نہیں بلکہ اجمالی طور پر نہایت ہی سہل اور  
 آسان ہے اور جب بصیرت کی آنکھ زیادہ تیز ہوگی اس کی تیزی کے موافق تفصیلی ملاحظہ  
 بھی زیادہ آسان ہو جائے گا اور اسی واقعہ کے باعث اس صیغہ سُبْحَانَ اللہ عَزَّ وَجَلَّ  
 فَلَیْقَ سُبْحَانَ اللہ ذِیْ قُوَّةٍ عَزَّ وَجَلَّ سُبْحَانَ اللہ مِلَادُ کَلِمَاتِہِ کے ساتھ عارف کی  
 تسبیح غیر عارف کے برابر ہمارے تسبیح کہنے کے برابر بلکہ بہت زیادہ ہو جاتی ہے اس کی  
 تفصیل اس طرح ہے کہ جب صیغہ مذکور کے ساتھ تسبیح کہنے والا وسیع المعرفت عارف ہو  
 اور اس کا لہذا تمام خلق کو گھیرے اپنے لحاظ مطابق ثواب کا مستحق ہو گا۔ غیر عارف کے  
 برخلاف کہ اس کے لحاظ کو کچھ وسعت نہیں بالحد جس طرح چاہئے اس مراقبہ کا شغل کرے  
 اور جب اس مراقبہ کے فوہن کے عوار ذکر بالذات کو لطیفہ نفس ہے اور بالنتیجہ باقی لطائف



ہیں اس کے فیوض سے کما فیضی فیض حاصل کر لیں گے اس مراقبہ کے آثار ظاہر ہو جائیں گے  
 اور منجملہ اس کے آثار ایک اثر فنا کے نفس ہے یعنی نفس اپنے آپ اور اپنے افعال سے  
 بے خبر ہو جائے گا اور اس کے اخلاق سدھر جائیں گے یعنی اس کی بد عادتیں نیک عادتوں  
 سے تبدیل ہو جائیں گی اور اس مراقبہ کے فیوض کے ورود میں نفس کے مستقل ہونے کی وجہ  
 ہے کہ عقل اسم ظاہر کے مظاہرہ کا ادراک کر سکتی ہے برخلاف اسم باطن کے اس کے مظاہر  
 کے ادراک میں الہام اور کشف کے سوا اور کوئی راستہ نہیں اور چونکہ لطیفہ نفس کا محل یعنی  
 عقل اور ادراک کا محل ہے اسی واسطے اس لطیفہ کو اسم ظاہر کے لطیفے کے فیوض کے ساتھ  
 زیادہ اختصاص حاصل ہو گیا ہے اور ان آثار کی ترتیب کا یہ سبب ہے کہ اس مراقبہ کی  
 وجہ سے تمام حرکات و سکنات اور اسباب اور مسببات کا صدور اللہ تعالیٰ کی پاک ذات کی  
 طرف سے اس طرح اس کے دل میں منقش ہو گا کہ کسی ایک تاثیر سے بھی اس کو غفلت نہ ہوگی  
 اور امید و خوف اور محبت صرف اسی پاک ذات سے متعلق ہو جائیں گے اور سبک کی نظر  
 میں اس کے حیر کا کچھ اعتبار نہ رہے گا اور غیر کو اسی طرح آنہ سمجھے گا جیسے کتاب کے ہاتھ  
 میں قلم ایک آنہ ہے پس علیٰ ہمت کریم الطبع کے لئے تو صرف اس پاک ذات کی اہمیت  
 اور الفت کی شہرے جو کوئی اس قدر کمالات کے ظہور کا باعث ہے آثار مذکور پر  
 کے پورے مشرب ہو جائیں گے اور جو شخص علو ہمت اور کرامت طبع میں اونٹنی مرتبہ پر ہو  
 اس کو بعض آثار محبت کی وجہ سے اور بعض آثار خوف کی وجہ سے حاصل ہوں گے اور مقتضائے  
 وَكَانَ وَفَلَ اللَّهُ الْمُحْسِنُ ایک اپنے مقصود پر کامیاب ہو گا اور یہ دائرہ بھی اسی وقت پورا  
 ہو گا جب کہ آثار کے ظاہر ہونے کے سوا انوار میں بھی کما فیضی تر قیماں ظاہر ہوں چھ پہلو  
 مفصل طور پر بیان کر چکا ہے اور اگر یہ دائرہ محبت کے جو دائرہ سے مقدم ہوتا تو محبت  
 بہتر ہوتا اس لئے کہ یہ دائرہ محبت کے دائروں میں بڑی امداد دیتا ہے پس جس نے  
 اس امر کا قاضا کر لیا ہے کہ یہ دائرہ محبت کے دائروں پر مقدم ہو پھر اسم باطن کی سیر  
 کرنی چاہئے اس کا بیان یہ ہے کہ ان ہی ظاہری چیزوں کا باطن ہے جو اللہ تعالیٰ کے اسم  
 باطن سے فیض حاصل کر رہا ہے اور اس کی مثال بادشاہت کا انتظام ہے جو کہ نہایت



ظاہر ہے اور اس کا باطن بادشاہ کی عقل اور تدبیر ہے پس پتا چلے کہ اپنی سمجھ کے مطابق  
 بلوں کے مظاہر کو معلوم کر کے ان مظاہر میں اسم "باطن" کے اثر کے اعتبار سے اس کے  
 سنی کا مراقبہ کرے اور اس ولایت کو ولایت علیا کہتے ہیں اس لئے کہ یہ ظاہری کی ولایت  
 ہے اور ظاہری سے وہ فرشتہ مراد ہیں جو امر کی تدبیر کرنے والے اور احکام الہیہ کے اخذ کرنے  
 والے ہیں جو حکم نافذ ہوتا ہے پہلے وہ اس کو اخذ کرتے ہیں پھر جہان میں ظاہر اور باطن ہے اور  
 وہ تمام عوالم اجسام اور ان ارجاع کا باطن ہیں جو اجسام کے مدبر ہیں اسی واسطے ان کے  
 اعمال کو اسم "باطن" سے تعلق ہے اور جسم انسانی سے اس مراقبہ کے فیض کا مورد و آگ اور  
 پانی اور ہوا ہے کیونکہ یہ تینوں عنصر انسانی جسم میں باطن ہیں اور مٹی ظاہر ہے اسی جهت سے یہ  
 تینوں اسی کے فیض کا مورد ہیں اور صدور آثار میں ان عناصر کا بدل جاتا اس کا اثر ہے کیونکہ  
 اہل اپنی حقیقت سے بدلتی نہیں۔ بلکہ اپنی طبیعت کے مقتضی پر رہتی ہے پس اس کی طبیعت  
 کا مقتضی اللہ تعالیٰ کی رضا مندی میں ظاہر ہوتا ہے خطہ آگ کا مقتضی ظہر اور مٹی ہے جو  
 کہ انسان میں غرور اور تکبر پیدا کرتی ہے اور کبھی دھوئی خدا کی عکس پہنچا دیتا ہے شیطان کے  
 لئے اہل کا مقتضی لعنت کا باعث بنا اور اس کو عظیم البرکت خدا کی بارگاہ سے بالکل ناامید  
 کر دیا اور جب اس مراقبہ کے فیض سے مستفیض ہوگی احکام الہیہ کی فرمانبرداری میں بلند  
 آوازے اور ان میں سبقت اور مسابقت کی سبھی اس میں پیدا ہو جائے گی اور انسانی اخلاق  
 یہاں کا مقتضی حرص اور خواہشیں ہیں اور اس کا بدلنا اس طرح سے ہے کہ حرص اور خواہش  
 رضیات الہیہ کی طرف مشغول ہو جائے اور دنیوی ترست سے منحرف ہو جائے اور انسان میں  
 پانی کا اثر شہوت اور آفتاب کی اور تسفل ہے اور اس کی اصلاح یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی تعریف و  
 تسکوت ہو جائے اور باشد سبحانہ و تعالیٰ کی درگاہ میں گر پڑے اور جب العزت کی عظمت  
 کے سامنے پست ہو جائے اور اس سیر میں اسم "باطن" کی تعلیمات ظاہر ہوتی ہیں اور یہ سیر بھی اپنے  
 آثار کے ظاہر ہونے کے باوجود جب ہی تمام ہو گا کہ اس سیر کے موافق نورانی جوابوں کو  
 قائل کیا جائے۔ چھ تکی خالق و الٰہی کا سیر ہے اور اس کا سنی ظاہر ہے یعنی وہ تکی جس کا  
 قائل نفسی قوت ہے اور حاضری سے یہ عرض ہے کہ یہ نور آسمان و زمین کی فضا مستقر و ثابت ہے



اگرچہ اس جہلی کے استقرار اور ثبوت میں بے شمار کمالات ہیں لیکن دائمی سے ظاہری معنی کے سوا  
 اور امر اور انہیں اور انبیاء اور مرسلین اور اولوالعزم کے کمالات کا ظاہر ہونا اسی جہلی میں ہے  
 پس اس سیر کے تین درجے ہیں اول اس لحاظ سے کہ انبیاء علیہم السلام کے کمالات کا مظہر ہے  
 اس طرح سے علوم ہدایت کا ظاہر ہیں کہ ان میں کسی طرح سے غلطی واقع نہ ہو سکے اور انہیں  
 علیہم الصلوٰۃ والسلام میں یہ بات ہمیشہ حتیٰ کہ خواب میں بھی موجود ہوتی ہے کیونکہ ان کا وجود  
 باوجود فیض کا منقطع ہوتا ہے اور اگرچہ ان کو خبر نہ ہو لوگوں کو ان کے منافع پہنچتے رہتے ہیں  
 پس ان کا وجود چراغ کی مانند ہے کہ اس کی روشنی سے کئی فائدے حاصل ہوتے ہیں گو چاروں  
 کو خبر نہیں ہوتی۔ پس انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام ہمیشہ اپنے کام میں ہیں اسی واسطے ان کے  
 فیوض جہلی ذاتی دائمی سے متعلق ہیں فرشتوں کے برخلاف کہ وہ ہمیشہ ایک کام میں مشغول نہیں  
 رہتے بلکہ حکم اور فرمان پہنچنے کے وقت کام بجالاتے ہیں پھر بے کار اور منتظر اور مستعد رہتے  
 ہیں اسی واسطے عالم کے کمالات کا مظہر جہلی ذاتی دائمی ہے۔ اور وہ الزامات جہلیہ  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت کے ثمرات ہیں اس میں حاصل ہوتے ہیں۔ اس سیر کے ثمرات  
 کا محور دُعا و دعا سے خاک کا عنصر ہے اول یہ کہ استقرار اور ثبات مٹی کی خاصیت ہے اس  
 لئے اس سیر کے مناسب ہے۔ دوم یہ کہ اس جہلی میں ظہور کے معنی ہیں۔ کیونکہ اس طرح کہ  
 سکے ہیں کہ سارا جہان جہلی ذاتی دائمی ہے اور عالم کا ظہور ظاہر ہے اور عالم کے ظہور  
 اس جہلی کا ظہور سمجھ لینا چاہئے اور انسان میں مٹی کا عنصر بھی ظاہر ہے اور انسان میں تواضع  
 اور فروتنی کا پیدا ہو جاتا مٹی کے عنصر میں اس سیر کے فیوض کے ظہور کا اثر ہے اپنے مالک  
 کے سامنے تواضع اور فروتنی کرنا اور اس کے حکم کو قبول کرنے سے سرکشی نہ کرنا اس سے  
 مقصود ہے اگرچہ اپنے مالک کے احکام کی بجا آمدی میں اس کے دشمن پر ایک قسم کی تہی پائی  
 جاسکے اور جو بیستی پائی کی وجہ سے ہے وہ اس تواضع کا عنصر ہے کیونکہ تسفل میں مطلقاً اپنی بیستی  
 تواضع پر وقت میں ایک حد یہ امر ہے جو پیش آتا ہے تسفل کے برخلاف کیونکہ ایک  
 ایسا امر ہے جو ہمیشہ ساتھ لگا رہتا ہے کبھی جدا نہیں ہوتا اور جس طرح پہلے بیان ہو چکا



ہے ان آثار کے ظہور کا اختیار کرنا چاہیے اس لئے کہ کبھی عقلمند انسان صفات  
نفسانیہ میں سے کسی ایک صفت کے تصور کو اس کا حصول سمجھنے لگ جاتا ہے اور جو کچھ  
کہ ایک فلسفی حکیم اور کاملی عارف کے درمیان جاری ہوئی ہے اس امر کے بیان کرنے  
کے لئے ایک پوری مثال ہے منقول ہے کہ ایک فلسفی حکیم اور ایک کامل کی آپس میں  
 ملاقات ہوئی ملاقات کے بعد ایک شخص غائبانہ عارف سے حکیم کا حال پوچھا عارف  
نے فرمایا کہ اس میں اخلاقی نہیں اور یہ بات کسی نے حکیم کو پہنچائی حکیم نے اخلاق کے  
توصیف میں ایک سنہری اور عمدہ کتاب بتایا کہ عارف کی خدمت میں بھیج دی ۔  
عارف نے فرمایا کہ میں نے تو کہا ہے کہ اس میں اخلاقی نہیں ہے نہیں کیا کہ وہ اخلاق بجاتا  
نہیں۔ پس اس نے جان لیا کہ اخلاق کا علم اور چیز ہے اور اس کا حاصل ہونا اور چیز اور  
کبھی عبادت کی وجہ سے اور کبھی نفسانی دھوکے سے اور کبھی شیطانی مکر سے کمالات  
کا تصور ان کے حاصل ہونے سے مشتہ ہو جاتا ہے اور انسان جہل مرکب کی لا علاج  
بیماری میں رہتا ہے اور یہ بے نصیبی کی صریح علامت ہے اور حصول وہی معتبر ہے  
جو تہ دل سے جوش مارتا ہے وہ نہیں جو زور کے ساتھ اپنے اوپر باندھ لیا جائے اور  
اس سیر کے پورا کرنے کے واسطے جس طرح کی بار مذکور ہو چکا ہے انوار کا تبدل ضروری  
ہے اور اس تبدل کے سیر کا دوسرا درجہ منشاء کمالات رسالت ہے رسولوں کے خصائص کو  
سمجھ کر اس کے منشاء کی طرف انتقال کرے اور منشاء ہونے کی وجہ سے حضرت ذات کا  
مراقبہ کرے مخلوقات اور اللہ تعالیٰ کے درمیان وساطت اور اپنی گری کے ظہور سے  
رسالت اور نبوت میں اختیار ہو سکتا ہے اور ناصح اور واعظ ہونا اور جنتوں اور دلیلوں  
کے بیان کرنے میں بہت کوشش کرنا اور معجزات کا قلم کرنا اور مناظرہ اور محامدہ اور مقابلہ  
کرنا انبیاء کے برخلاف رسولوں کو لازم ہے کیونکہ انبیاء کو مقابلہ کرنا لازم نہیں۔ اور ہر سال  
کے حق میں رسول کا قول مستتر ہے اور اس کی وجہ ظاہر ہے کہ معتبر اور سچے اپنی کو جب کسی  
قوم کی طرف بھیجتے ہیں اس قوم کی فرمانبرداری کرنے یا نہ کرنے میں اس کی بات مقبول  
ہوتی ہے اور کمالات انوار العزم کا منشاء ہونے کے لحاظ سے مراقبہ کرنا اس تبدل کی سیر کا



تیسرا درجہ ہے کفار کے ہلاک کرنے اور مومنوں کی اصلاح کے بارے میں قوی ہمت  
کی بجا آہی کے ساتھ باقی رسولوں سے الوالعزم کا امتیاز ہو سکتا ہے پس کفار کے ہلاک  
کرنے میں رسولوں میں سے الوالعزم کی قوی ہمت کو بڑا بھاری دخل ہے رسول تو صرف  
امت کا حال ظاہر کرتے ہیں اور کفار کے ہلاک کرنے میں اللہ تعالیٰ کے قہر سے ایسا  
کے لئے اعضائے انسانی کے بجا نہیں ہوتے اور الوالعزم ہالک کی مانند عضو کے قائم مقام  
ہوتے ہیں اور عضو کے قائم مقام ہونے کی تین صورتیں ہو سکتی ہیں اول آنکھ فرشتے اور  
الوالعزم رسول و ساطت میں برابر ہوں دوم آنکھ فرشتے مستقل ہوں اور رسول تابع  
توم اس کے برعکس یعنی رسول مستقل ہوں اور فرشتے تابع اور تیسری صورت ایک بڑا درجہ  
ہے جو جناب خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ متعلق ہے اور اس کا ظہور جیسا کہ  
چاہئے بدر کے دن ہوا اور صحابہ میں سے حاضرین بدر رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو خاتم  
المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی معیت کی تفضیل اس خاصیت سے بڑا حصہ ملا ہے بالجملہ  
انبیاء میں سے رسولوں کا امتیاز اور رسولوں میں سے الوالعزم کا امتیاز اس سیر کے مراقبہ  
اور اس کے آثار حاصل ہونے کے واسطے ضروری امر ہے اور آثار کے حاصل ہونے میں  
کلام کا وہ خاصہ جو ہر مقام کی سیر کے منتہا تک پہنچنے کی دلیل ہو یہ ہے کہ اس موقع پر تین  
امور کا ہونا ضروری ہے۔ اول انوار کا بدلتا ہو کر رہ کر مذکور ہوا دوم صفات کا بدلتا  
چنانچہ یہ بھی بیان کیا جا چکا ہے اور تازہ یہ ہے کہ جس صفت اور شان میں مراقبہ کیا جائے  
اسی صفت اور شان میں سے کسی حصہ حاصل ہونا کبھی تبدیل صفات میں سے ہے پس کمالات  
نبوت کا منشا ہونے کے لحاظ سے جو شخص ذات کا مراقبہ کر لیا اس کو نبوت کے معانی میں سے  
کسی معنی پر ضرور کامیاب کر دیئے اس کا ادنیٰ درجہ نیک خواہ میں ہیں اصلاح کی طرح دوسرے  
درجہ میں رسالت کا معنی اس پر فائز ہو گا اور قائلوں اور جاہلوں اور سرکشوں کے سمجھانے  
اور بڑھانے اور مناظرے کا اس کو الہام کیا جائے گا اور تیسرے درجہ سے نافرمانوں  
اور سرکشوں کے ہلاک کرنے اور مطیعوں اور مخلصوں کے انعام اور کرام کے بارے میں اس  
کو قوی ہمت بخشیں گے اور اس مدعا کو عام طور پر اس طرح بتا دیا جائے کہ اسرار الہی میں



ہے جس اسم کا مراقبہ کریگا اسی سے کچھ پائے گا۔ جو شخص اس کی رزاقیت کا مراقبہ کریگا اور اس مراقبہ کو کمال تک پہنچائے گا رزاقیت کی کچھ شان اس میں جلوہ گر ہو جائے گی اس کو ہم مطلق کی بے نہایت مہربانی اس کا باعث ہے کہ مائے کی عادت ہے کہ جو شخص مثلاً کھانا کھانے کے وقت ان کے سامنے جائے اور طبع کی آنکھ اس پر لگائے البتہ اس کو ایک لقمہ دیں گے اور اسی مثال سے اس کلام کے مقصود تک پہنچ سکتے ہیں یعنی جو شخص مثلاً اسم محی کا مراقبہ کریگا گویا اس کی شان احیا کے سامنے جا کھڑا ہوا ہے پس حق سبحانہ و تعالیٰ کے کرم کا مقتضایہ ہے کہ شان احیا سے کچھ اثر اس شخص کو بخشے۔ یوم اللہ جل شانہ کی خاص عنایت اس کا بیان اس طرح ہے کہ جب خاص بندہ خدا تعالیٰ کے کسی کام کو بخوبی سے سرانجام دیتا ہے تو چیز کا مستحق ہو جاتا ہے ایک ثواب دوسرا انعام۔ ثواب اگرچہ بے حساب ہو لیکن مزدوری کی جابجا اور اس کام کا نتیجہ اور اس کے مناسب ہے اور انعام خلعت فاخرہ کے قائم مقام ہے رہائے مولا جس کا سبب ہے جب انسان اس سے کامیاب ہوتا ہے کما حقہ دونوں کا امتیاز کر لیتا ہے مستجاب الدعوات ہونا اور ملازمت میں عزت پانا انعام کی مثال ہے اور وہ انعام ایسی چیز ہوتا ہے جو ہر کام میں کارآمد ہوتا ہے بہشت میں اللہ تعالیٰ کا دیدار انعام ہے۔ اور حور و قصور و غلمان اجرت اور مزدوری ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنٰی وَزِيَادَةٌ اور روایت صحیحہ کے بموجب زیادتی سے دیدار خداوندی مراد ہے اور انسان کی بہت مجموعی ان اخیر کے دو درجوں کے فیض کا مورد ہے اس فیض کے درود میں کسی عنصر اور لطیفہ کو خصوصیت نہیں۔ اور اس کا سبب یہ ہے کہ جامعیت کے لحاظ سے رسولوں اور اولوالعزم کے کمالات کا شہنشاہ ذات پاک ہے اور انسان کی تمام اجزاء کی اصلاح ان کمالات کے صاحبوں کا اصلی مقصود ہے اسی لئے ان دونوں درجوں کے فیض کا محل درود مجموعی ہیئت ہوتی ہے پھر حقیقت کعبہ کے ظہور کے اعتبار سے حضرت ذات کا مراقبہ کیا جاتا ہے حضرت ذات کا تمام مخلوق کے واسطے مسجود ہونا کعبہ کی حقیقت ہے اور یہ بات بالکل ظاہر ہے اور حقانیت کی وجہ سے معظم ہونا اس مراقبہ کا اثر ہے اہل حق اس



سید ولے کی بہت تعظیم کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی رضا مندی اور خوشنودی کا باعث بناتے ہیں اسی واسطے بعض اصحابہ رضائے خیال میں گزرتا تھا کہ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سجدہ کرنا چاہیے اور حضرت آدم صلی اللہ علیہ وسلم علی نبینا وعلیہ تمام ملائکہ کے مسجود اور قبلہ بنے اور حضرت یوسف علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کو ان کے بزرگوں یعنی والدین اور بڑے کھانیوں نے سجدہ کیا پھر حضرت ذات سے حقیقت قرآنی کے ظاہر ہونے کے اعتبار سے اس کا مرقبہ کیا جاتا ہے اور اس کی بیچونی کی وسعت کا مبداء اس کا غشاء ہے پہلے وسعت بیچونی کا تصور کرنا چاہیے اور اس کا طریق یہ ہے کہ ظہور افعال کے اعتبار یا کسی طرز سے ذات پاک کی وسعت کو ذہن نشین کریں لیکن ظہور افعال کے اعتبار سے اس طرح کاظم کریں کہ ہر حرکت کے پیچھے جو جہانوں میں ہوتی ہے حقیقت میں محرک وہی ہے پس اگرچہ بیچونی کا پلاؤں ہوتا ہے تو اس کے پلانے سے ہوتا ہے اور اگر فلک الافلاک گردش کرتا ہے تو اسی کے حرکت دینے سے گردش کرتا ہے اور اگر ہم اس کی تحریک کا طریق اور سبیل دریافت کرنا چاہیں تو بیچون اور بیچگون کہنے اور کیس کو ذلیلہ تھی کے پڑھ دینے کے سوا کوئی امر معلوم نہیں ہوتا پس جس طرح کہ اس کے افعال میں ایسی وسعت ہے کہ اس نے تمام جہان کو گھیرا ہوا ہے اسی طرح اس کی بیچونی اور بیچگونی کو بھی سمجھنا چاہیے اور یہ بیان اس کی بیچونی کی بہ نسبت بہت تھوڑا ہے پھر کلام پر بیچون کی وسعت کو سمجھنا چاہئے اس لحاظ سے کہ کلام ہر چیز کو بیان کرتی ہے اس میں اس قدر وسعت ہے کہ معدومات اور موجودات سب اس میں سما جاتے ہیں اور اس وجہ سے کہ خواص فکری عنہ کا اثر اس میں پایا جاتا ہے اس کو بیچون کہہ سکتے ہیں اور حقائق عالم پر مشتمل ہونے اور ہمین ہونے کے باعث قرآن شریف میں بے نہایت لمبی چوڑی وسعت ہے انسانی علم کو اس کے منتہی تک پہنچنا محال ہے اور چونکہ انہی حقیقت کا ظہور اسی سے ہے اس لئے بیچون ہے اور اس کی بیچونی کی ایک بات یہ بھی ہے کہ عرب کے مستعمل حروف اور کلمات سے اس کے مرکب ہونے کے باوجود اس جیسے ایک جملہ کی ترکیب غیر خدا سے نہیں ہو سکتی اور اس کا باعث یہ ہے کہ اس کلام کی ترکیب میں بیچوں ذات نے ایسا بیچون امر امانت رکھا ہے کہ ہزاروں فصیح و بلیغ اس کی کہہ نہ سکیں سکتے اور انسان جو کہ خاص



صفت کلام کا مظہر ہے اور آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام بھی اسی صفت کی وجہ سے تمام  
 عالم کے معزز ہوئے جب غیر خدا اس جیسے ایک جملہ کی ترکیب سے عاجز ہو گیا تو اس کے  
 غیر سے اس کا سرا انجام ہرگز نہ ہو سکے گا پھر قرآن مجید کی مبدئیت کو معلوم کرنا چاہئے اور  
 اگرچہ قرآن مجید غایات اور نہایات پر مشتمل ہے لیکن قرآن مجید کے سوا معرفت کے شروع  
 کی کوئی سبیل نہیں مثلاً بخشش گری اور وزارت اور مارت اور ان کے سوا بادشاہی کے  
 تمام عہدوں کا مہدا نوکری ہے پس یہی نوکری وزارت ہوتی ہے اور یہی نوکری خدمتگاری  
 ہوتی ہے اسی طرح قرآن مجید میں وسعت بچون کی ابتدا بھی ہے اور انتہا بھی اسی واسطے  
 مہدا ہونے کے لائق ہے۔ جب تینوں باتیں ذہن نشین ہو سکیں تو وسعت بچونی کے مہدا  
 کا معنی ہو کہ حقیقت قرآنی کا منشاء ہے سمجھ میں آ گیا پس وسعت بچونی کے لحاظ سے جو کہ  
 حقیقت قرآنی کا منشاء ہے مراقبہ فوات کا شغل کرے اور اپنے آپ میں آثار کے ظاہر ہونے  
 اور آثار کے بدلنے کو معلوم کر کے کمال وسعت بچون کا طالب ہونا چاہئے اور اس سیر کے  
 آثار میں سے وہ صفائی اور نزاہت ہے جو اس سر میں پہنچنے والا اپنے آپ میں پاتا ہے اور  
 وہ بچون اور کمال وسعت بچونی کے مناسب صفائی طرح طرح کی نیاز اور قسم قسم کی تعظیم کی  
 حقیقت کا منشاء کہ نماز ان سب کو جمع کرنے والی ہے کمال مذکور کی طرف اشارہ کرتی ہے  
 حقیقت قرآن کی نشا ہونے کے لحاظ سے مراقبہ کرنے کے بعد حقیقت صلوٰۃ کا منشاء ہونے  
 کے لحاظ سے مراقبہ کرے اور مراقبہ کرنے والی کی نہایت صفائی اور پاکیزگی اس کا اثر ہے  
 جس بول اور پاخانہ کی مانند ظاہری نجاستوں کے ساتھ عین آلودہ ہونے کے وقت اپنے آپ  
 میں صفائی اور ستھرائی معلوم کرتا ہے اس کے بعد ارکان نماز میں مسجودیت مقیدہ سے  
 تلخ نظر محض مسجودیت کا مراقبہ ہے اور اس کی تصویر یہ ہے کہ مثلاً اس لحاظ سے نماز  
 کا ارکان مسجودیت مقیدہ ہے کہ بچے منعم اور آپ کے حاکم نے ہم پر فرض کی ہے اور اس  
 لحاظ سے کہ اس کی ذات اس تعظیم کی مستحق ہے مسجودیت محض ہے اور اپنی وہ عظمت اور بزرگی  
 اس کا اثر ہے جو بے وجہ اور بے سبب اپنے آپ میں پائے گا یہ عظمت اس عظمت کے برخلاف  
 ہے جو حقیقت کعبہ کے مقام میں معلوم کی تھی اور اس کے بعد حقیقت ابراہیمی کا منشاء ہو نیکی



لحاظ سے ذات کا مراقبہ کیا جاتا ہے اور اس میں مجمل بات یہ ہے کہ اپنے کمال کے لحاظ سے ہر کمال  
 کو اپنے ساتھ اُٹھس رہتا ہے اور اس کا بیان اس طرح پر ہے کہ صاحب کمال کو کبھی کبھی وحشت  
 میں وحشت پیش آتی ہے اور وہ کمال جب اپنے کمال کا ملاحظہ کرتا ہے بجز اس امر کے کہ  
 عجب پیدا ہوا ہے آپ میں ایک مونس اور رفیق گمان کرتا ہے اور اپنے ساتھ اس طرح مونس  
 ہوتا ہے کہ حضرت حق سبحانہ کو اپنے ساتھ اُٹھس رہتا ہے اور کمال ابراہیمی علی صاحبہا الصلوٰۃ  
 والسلام کے منہ یعنی حضرت ذات کی اپنی ذات کے ساتھ اُٹھس رہتا ہے کہ ملاحظہ کر کے مراقبہ کرے  
 اور جب یہ مراقبہ اپنے کمال کو پہنچے گا اس مراقبہ والے میں دوستی کا اثر ہو جائے گا اور جو دوسرا  
 آشنا کر سیکان کئے گئے ہیں ہر جگہ جاننے چاہئیں اس کے بعد حقیقت موسویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ  
 والسلام کا افشا ہونے کے لحاظ سے حضرت ذات کا مراقبہ ہے اور وہ ذات کی محبت ہے اور  
 محبت کو ہر کوئی جانتا ہے مراقبہ محبت ابتدا میں تو اس لحاظ سے ہوتا ہے کہ سالک خدا تعالیٰ کا محب  
 بن جاتا ہے اور خدا تعالیٰ اس سالک کا محب ہوتا ہے اور اس سیر میں ذات کے ساتھ ذات کے  
 محبت کا مراقبہ ہے اور حقیقت موسویہ بھی ہے اور جانتا چاہئے کہ غلت سے وہ علاقہ مراد ہے جو  
 دو شخصوں کے درمیان ہوتا ہے اور محبت ایک طرف سے ہوتی ہے لیکن غلت سے زیادہ قوی  
 ہوتی ہے پس غلت اس آشنائی کے جا بجا ہے کہ دونوں آشناؤں میں سے ایک کو دوسرے پر  
 پورا بھروسہ ہوتا ہے اور ہر ایک کی عزت اور وجاہت دوسرے کے دل میں پختہ ہوتی ہے اور  
 بادشاہوں کی بہ نسبت وزیروں اور امیروں کی مانند یہ غلت عمدہ کاموں کے واسطے بننے کا موجب  
 ہوتی ہے اور محبت کے تین مرتبے ہیں پہلا مرتبہ ہے کہ صرف محبت ہو اور محبوبیت تک نہ پہنچے  
 اور عزت اور وجاہت کے لحاظ سے یہ محبت غلت کے مرتبہ سے کم ہے اور قرب اور حضور  
 کی بیشکلی کے لحاظ سے زیادہ ہے جس طرح جو خواص نہایت خیر خواہ اور خدمتگاری میں دل سونپ  
 ہوتا ہے امیر کبیر کی بہ نسبت اس کا قرب زیادہ ہو گا دوسری وہ محبت جو محبت کے اعلیٰ درجہ  
 پہنچ کر محبوبیت کی سرحد تک پہنچ جائے لیکن محبوبیت تک نہ پہنچے اگر اس مقام سے جو محبت  
 کا افشا ہے آگے بڑھ کر محبوبیت تک پہنچ گیا تو یہ محبت فی الجملہ غلت بھی ہے تیسری وہ محبت جو  
 محبت تک پہنچ جائے یہ بیشک غلت سے بہت بلند ہے اور جس طرح کہ ابھی آگے کا حقیقت



محمد علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کا منشا ہے چونکہ اس جگہ مراتب ولایت کا بیان ہو رہا ہے اور ولایت کا مدار قرب اور مقام حضور پر ہے اور یہ بات محبت میں غفلت سے زیادہ ہے اگرچہ کاموں کے سرانجام اور بڑے بڑے کاموں کا واسطہ ہونے میں غفلت زیادہ ہے اسکا واسطہ اس سلسلہ کے بند گواروں نے محبت کو غفلت کے نیچے رکھا ہے اگر محبت کے مقدم ہوئیگی یہ دہر نہ ہو تو دراصل حقیقت الہیہ کی حقیقت موسویہ سے افضل ہے اس کے بعد اس کی ہوئی محبت اور محبوبیت کے لحاظ سے حضرت ذات کا مراقبہ کیا جاتا ہے جو حقیقت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کا منشا ہے اس کے بعد محبت کی ملاوٹ کے سوا محض محبوبیت کے لحاظ سے حضرت ذات کا مراقبہ ہے جو حقیقت اقدس ہے اس کے بعد صرف حب کا مراقبہ ہے جس کو محب یا محبوب سے کچھ تعلق نہیں اس کے بعد اس لحاظ سے لائقین کا مراقبہ کیا جاتا ہے کہ اس کی پاک ذات کا ایسا مرتبہ ہے کہ سب تعبیریں اس سے نیچے ہیں کوئی تعبیر اور بیان اس کو نہیں پہنچتا۔ وَاللّٰهُ اعْلَمُ بِحَقِیْقَةِ الْحَالِ۔

## تکمیلہ راہ ولایت کے سلوک ثانی کے بیان میں

اور اس میں ایک تہید اور ایک مقصد ہے

تہید۔ بے سبب طالب جب معرفت ذات کے مقام پہ پہنچے ہیں اور سلوک متعارف کو ختم کر لیتے ہیں تو جانتے ہیں کہ ہم بھی حضرت علیؑ والاظم اور حضرت خواجہ بزرگ نائب رسول اللہ حضرت خواجہ معین الدین چشتی اور حضرت قطب الاقطاب جناب حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی اور پیشوا کے شریعت و طریقت حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبندی اور حضرت امام بیانی قیوم زمانی حضرت شیخ احمد مجدد الف ثانی امیر مومنین قدس اللہ اسرارہم الیہین جیسے بڑے بڑے اولیاء اللہ کے ہم پایہ اور ہم مقام ہو گئے ہیں اور یہ صریح غلطی اور نہایت ہی بُرا عقیدہ ہے اس لئے کہ ان ائمہ ان اور بطلان بھی اس مقام تک تو پہنچ جاتے ہیں اور جب اس مقام میں ان کی رسائی بھی ہو کر نہ ہے تو کس طرح سے۔ سہ مرتبہ کو خدا تعالیٰ کی قبولیت کی بارگاہ کے بند گواروں اور ان کی ولایت کے ملکوں کے بادشاہوں کے کمال کا منتہی سمجھ سکتے ہیں۔ شہر

وَأَشُوْتُ قَوْلِي خَدَا شَكَّكَ أَتَى الْقُبَّارَ  
أَفْزَسُ مَحْتَرَمَاتِ رَجَائِكَ أُمِّ حَسَارَ



اگرچہ جس طرح سلوک متعارف اس کتاب میں لکھا گیا ہے اہل خذلان اور بطلان کو اس میں رسائی نہیں۔ اس لئے کہ اس کے اکثر اشغال آداب شرعیہ اور تعظیم شرع شریف سے ملائے گئے ہیں لیکن اس جگہ آداب شرعیہ کے ملانے سے قطع نظر محض ان اشغال کا حال بیان کرنا مقصود ہے پس اصلیت یہ ہے کہ بیشک معرفت ذات تک وصول حاصل ہو گیا لیکن رد اور قبول اس وصول کے سوا دوسری چیز ہے مردودان درگاہ الہی کو اس مقام تک پہنچا دینا اس کے قائم مقام ہے کہ ایک بڑا کو بڑی کوشش کرے یا دشاری قاصر میں پہنچ جائے اگر اپنے بوجہ فعل سے توبہ نہ کی تو قریب جیکہ یا دشاری غضب میں گرفتار ہو جائے اور سلطانی حکم کے مقابل میں جو بغاوت اور سرکشی اس نے کی ہے اس کے ناکل ہونے کا اثر عدالت سلطانی کے حکم میں ثابت نہ شد اس بے دین طالب کلہاں حال ہے جو معرفت ذات تک پہنچ گیا ہے۔ ہاں شریعت کے پابند طالب کے حق میں یہ ایک بڑی چیز ہے کہ دراصل ترقی اور کمال کا آغاز اسی مقام سے ہوتا ہے اور یہ مرتبہ انجید خولنی کے جا بجا ہے اور جو مرتبے ابتداء سے یہاں تک ذکر کئے گئے ہیں مطلوب اور مقصود کمال میں گئے نہیں ہاں سکتے اور اس امر کی حقیقت اس مثال کے ضمن میں جو آئمہ افادے کے ضمن میں ہے انکار اللہ تعالیٰ اچھی طرح سے واضح ہو جائیگی پس ضرور اللہ تعالیٰ کی مقبولیت کی بارگاہ کے بزرگوں کے لئے متعارف سلوک کے سوا اور ترقیاں اور مقام ہیں کہ تہاں دوسرے مقبولان حق کے ذمہ سے ہو گئے ہیں بلکہ ان کے ممتاز ہونے کے باعث باقی مقبولوں سے انہوں نے امتیاز حاصل کیا ہے پس ان ہی ترقیوں کو ہم سلوک ثانی کہتے ہیں اور وہ فیہ کی زبان سے جو انقاب ان مقامات کے واسطے مقرر ہیں انکا منتہی قطب ارشاد ہے جو رحمت الہی کے افاضے کا واسطہ ہوتا ہے جو کچھ پہنچتا ہے اسی کے ذریعے پہنچتا ہے اور اکثر ناواقف جو سلوک اول ثانی میں تمیز نہیں کرتے بلکہ سلوک ثانی سے بالکل بے خبر رہا جانتے ہیں کہ سلوک اول کے تمام ہوتے ہی کمال تمام ہو جاتا ہے اور یہ نہیں جانتے کہ پہلے کی احتیاج اس دوسرے سلوک کی ابتدا ہے جو اسی مقصود ہے اور کبھی بارگاہ الہی کے بعض مقبول سلوک اعلیٰ میں سیر کرنے کے بغیر ہی سلوک ثانی کے مدارج سے امتیاز اور سرفراز ہو جاتے ہیں۔ اس کا نمونہ یہ ہے کہ ایک صاحب عقل اور صاحب ہمت شخص کو



یہ بادشاہ کے حضور سے دور ہے یا درشاہ ہی احکام پہنچے اور اس نے اس احکام کی کیا آویں  
 ہیں اس طرح کی کوشش کی کہ تمام رعایا اور سپاہیوں میں ٹمک خلائی اور بارگاہ سلطانی کی قدویت  
 کے لقب سے مشہور ہو کر حضور کے مقبروں میں سے بہت سے لوگوں کا محسوس بن گیا ایسے شخص  
 کو جس وقت حضور سیر ہو گیا ایسی عزت اور اقتدار سے کامیاب ہو گا کہ سلوک اول کے سالکوں  
 کو اس کا حاصل ہونا مشکل ہے اور بعض اوقات سلوک اول میں ہی سلوک ثانی کے درجے  
 حاصل ہو جاتے ہیں اور ایسا شخص صوفیوں کی اصطلاح میں سلوک اول کا ساک ہے اور سلوک  
 ثانی کے درجوں کے لحاظ سے اس کا حال اس صاحب عقل اور محنت کی مانند ہے کہ جس کا  
 تھوڑا سا ماحول اس سے پہلے بیان ہو چکا ہے اور شریعت کے بموجب نیت کے اخلاص اور  
 طبیعت کی صفائی اس کا باعث ہے کہ سلوک اول کے اشغال کو محض عبادت اللہ تعالیٰ  
 کا رضا مندی حاصل کرنے کے لئے کرتا ہے جس قدر اس امر میں اس کی جیت نیاں صاف  
 ہو گی سلوک ثانی کے مدارج بہت جلدی حاصل ہوں گے واللہ اعلم بحقیقۃ الحال اور اگرچہ  
 سلوک ثانی میں شرع کا مقصود اور قرآن و حدیث کا بیان کیا ہوا ہے لیکن سلوک اول کے  
 غرض ضبط کیا ہوا نہیں لہذا اخلاص کے طور پر نکھا جاتا ہے بعون اللہ تعالیٰ وحسن توفیق۔

### مقصدِ راہ ولایت کے دوسرے سلوک کے بیان میں

جاننا چاہیے کہ ولایت کے رستے میں دو سلوک مرتب ہیں پہلا تو ضبط اور ربط کے ساتھ  
 تدوین کیا ہوا ہے اور دوسرا منضبط نہیں باوجود آنکہ اس سلوک کا منتہی اصلی مقصود ہے  
 ہمیشہ اہل ولایت یہ سلوک کرتے رہے ہیں اور اس کو سیر فی اللہ کہتے ہیں اور سلوک ثانی  
 کے عدم انضباط کی وجہ سے اکثر اوقات ناواقفوں پر دونوں مشتبہ ہو جاتے ہیں اور ہر  
 ایک کو دوسرے سے ممتاز اور جدا نہیں جانتے لہذا ہر ایک کی تفصیلی تمثیل سن لینی چاہیے  
 تاکہ آپس میں جدا ہو جائیں اور واضح ہو جائے کہ مقصود اصل سلوک ثانی پر موقوف ہے پس  
 مقصود کی مثال ہے کہ رعایا میں سے ایک شخص ہے جس کا وطن دارالخلافہ سے دور ہے  
 اور شاہی مرتبوں کے شوق اس کے دل میں جاگزیں ہو گئے ہیں اور اپنی کامیابی کے رستے  
 بادشاہ کے حضور میں منہرجان کر حضور بادشاہی میں پہنچنے کے واسطے کوشش کر رہا ہے



اور اپنے اصل مقصود کو اپنے دل ہی میں پوشیدہ رکھ کر بادشاہ کے دربار میں حاضر ہونے کی کوشش  
 اصل مقصود بتلاتا ہے اور بادشاہی حضور میں پہنچنے سے پہلے اپنے اصل مقصود کو چھپائے رکھتا ہے  
 اور یا تو اس وجہ سے کہ اس کے اظہار میں کمی فسادوں کے واقع ہونے کا اندیشہ ہے یا  
 اس واسطے کہ فی الحال اس کے ظاہر کرنے کا کچھ فائدہ نہیں اس کے اظہار سے خاموش  
 رہتا ہے پس منزل مقصود کی طرف پہنچنے کے لئے سفر تدبیر کر لیا اور رفیقان راہ کے حال  
 اور منزلوں کے نام کی تحقیق کر کے سیدھا راستہ مقرر کر کے اسباب سفر کو جمع کرے گا اور  
 سامان جمع ہو جانے کے بعد اپنے خویش و اقربا سے رخصت ہو کر وطن اور ملک کو چھوڑ  
 کر ان کی محبت اپنے دل میں قطع کر کے اور ان سب کو پس پشت ڈال کر رستے کو قطع کرنا  
 شروع کر لیا رستے کے اثنا میں دائیں بائیں شہر اور باغ اور نہریں اور دو عجائب تیرتلیں جو  
 کبھی نہ دیکھی تھیں ظاہر ہوں گی سیر و تماشا یا شہر کے باشندوں کا حال دریافت کرنے یا سفر  
 کا تجربہ حاصل کرنے یا ان ہی جیسی کسی اور غرض کے واسطے سیدھے رستے سے پھر کر مسافرت  
 کے بیٹھ جانے کو اپنے دل میں گوارا کر لیا۔ اور یہ بھی دور نہیں کہ اب سیر و تماشا میں ایسا  
 مشغول ہو جائے کہ اپنے مقصود کو بھلا ہی دیکھ لیا یا دریافت کے باوجود بھی منزل  
 مقصود تک نہ پہنچے اور اپنی تمام عمر اسی سیر و تماشا میں برباد کر دے اور اتنا تو معلوم ہے  
 کہ بڑی تکلیف اور بڑی مدت کے گزرنے کے بعد منزل مقصود تک پہنچے گا اور اگر سیدھے  
 رستے سے نہ پھرے اور منزل بہ منزل راہ راست کو طے کرتا گیا تو البتہ دار الخلافہ کی علامتیں  
 روز بروز ظاہر ہو کر قرب اور مقصود کے حاصل ہونے کی خوشخبری اس کے کانوں میں  
 پہنچائیں گے اور جس قدر نزدیک ہو تا گیا فیل خانے اور خستہ خانے اور اصطلیل اور اچی جیسے  
 وہ نشان جو دار الخلافہ سے متصل ہیں ظاہر ہوتے جائیں گے یہاں تک کہ دار الخلافہ میں پہنچ کر  
 کسی وجہ سے اپنے مقصود کا وصول کر کے مطمئن ہو گیا۔ اور سفر کی تکلیفوں سے آرام کی طرف  
 متوجہ ہوا اس کے بعد خاص دیوان میں پہنچ کر اس کو بادشاہی اقبال اور ہندگی کی شان و شوکت  
 کے موافق دیکھ کر سلطنت کی حقیقت کا بیان کنندہ معلوم کیا اور من وجہ بادشاہ کے حضور  
 سے کہیا اب ہو گیا پھر بادشاہ کے حضور میں پہنچ کر اپنے ظاہری پہلے مقصود کو چھپا کر اصلی



دوسرے مطلوب کے حاصل ہونے کے طریق کی تجسس اور تلاش کر لیا پس پہلا مطلوب سلوک  
 اول کا منتہی ہے اور دوسرے مطلوب کے حاصل ہونیکا طریق دوسرا سلوک ہے اور ابتدا  
 سے انتہا تک سلوک اول کے ساتھ اس مثال کی تطبیق ظاہر ہے اس واسطے کہ مرشد اور اولیاء  
 اللہ قدس اللہ تعالیٰ اسرار ہم کے طریقوں میں سے ایک طریق کا تجسس کرنا اور کسی رہبر کے  
 پاس پہنچ کر ایک طریقہ معین کرنا رفیقان راہ کے حال کے اور رستوں کے تلاش کرنے اور  
 ان میں سے ایک کے مقرر کرنے کے قائم مقام ہے اور اذکار چہری ہوں یا سری زبان سے ہوں  
 یا طائف سے یا سلطان الذکر ہو اسباب سفر کے جمع کرنے کے جا بجا ہے اور اپنے خویش و  
 اقارب اور وطن اور ملک کا چھوڑنا شغل نفی کے جا بجا ہے اور دائیں بائیں پھر جانا توحید  
 صفاتی کے کشف میں مستغرق ہونے کے قائم مقام ہے۔ اور اکثر اوقات توحید صفاتی کے  
 واقعات میں اس طرح مستغرق ہو جاتا ہے کہ ذات بخت تک پہنچنے سے غافل ہو جاتا ہے اور  
 بہت دفعہ ایسا اتفاق ٹپ جاتا ہے کہ وصول کی یاد دوسری کے باوجود بھی ان ہی واقعات میں پھنسا  
 رہتا ہے اور ان سے نکلتا نہیں اور اگر نکلا بھی تو دشواری اور دیر سے پہنچنا تو ضروری امر ہے اور  
 شخص اپنی ہمت کو توحید صفاتی سے ہٹائے رکھتا ہے اور ادھر ادھر پھرنے کے سوا منزل مقصود  
 کے سیدھے رستے پر چلا جاتا ہے (وہ جلدی پہنچتا ہے) اور دارالافتاء کی علامتیں اور نشانیاں ذات  
 نفس کے نورانی حجابوں کی مانند ہیں۔ اور وہ حجاب ہزاروں ہیں جن میں سے آخری حجاب نسبت  
 بزرگی دیوان خاص کی مانند ہے چونکہ اللہ جل شانہ کی ذات پاک بچوں اور بچکوں سے اور  
 حجاب کو اس پاک ذات کے ساتھ زیادہ اختصاص ہے اس واسطے وہ نہایت لطیف اور  
 جاکیف ہے لہذا اس کا نام ہیرنگی مقرر کیا گیا ہے اور جانتا چاہئے کہ نورانی حجاب سب ایک  
 دوسرے سے ملے ہوئے نہیں بلکہ دونوں طرف سے ہر ایک کیلئے ایک معین حد ہے کہ اس  
 حد تک اسی حجاب کے متعلق ہے بادشاہی مکانات کے دروازوں کے پردوں سے اسکی مثال  
 معلوم کر سکتے ہیں مثلاً جو پردہ دیوان خاص کے رستے میں آئے گا دونوں طرفوں سے اس پردے  
 کا علاقہ ایک معین حد ہو گا اور اس پردے کے خادم اور حاجب اسی حد کی نگہبانی کے ذمہ دار  
 ہوں گے اور انہو اے کو اجازت یا ممانعت کے ساتھ اسی حد سے مطلع کر دیں گے اور آنیوالے



کو دوسری حد تک اپنی اجازت کے ساتھ پہنچائیں گے تاکہ دیوان خاص کے اندر رونی موکل اس  
آنے والے کو اجنبی نہ سمجھیں اور اندر جانے میں اسکے مزاحم نہ ہوں اور دیہات کے جنگل کی  
ادھر اُدھر کی حدیں بھی اس کی مثال ہو سکتی ہے پس اس طرح نسبت ہیرنگی کو دراز نہ سمجھنا چاہئے  
اور بھی ہوئی مثال میں اس کی ابتداء دار الخلافہ سے سمجھنی چاہئے اس واسطے کہ بادشاہ کیساتھ  
دار الخلافہ کی خصوصیت بالکل ظاہر ہے پس ذات محض کا مشاہدہ اور وصول نسبت ہیرنگی کی  
انتہا ہے سلوک اول پر ابتدا سے انتہا تک مثال تطبیقی یہ ہے۔ لیکن سلوک ثانی کی مثال پس  
وہی شخص جب بادشاہ کے حضور میں پہنچنے کے بعد بادشاہی ملازموں میں شامل ہونے  
تک کوشش کرنی چاہئے تو اس کو لازم ہے کہ ہر کارہ سے لیکر وزیر اعظم تک کے بادشاہی  
دربار کے سب حاضر باشوں کو اپنے آپ سے راضی کر لے تاکہ بادشاہ کے حضور میں حاجت  
کے وقت انکی زبان سے خیر کا کلمہ صادر ہو اور ہر ایک اپنے مرتبے کے موافق کوشش اور سفارش  
کرے اور بادشاہ کی مرضیات میں بہت سرگرم اور چالاک رہے دربار اور سیر اور شکار کی  
آمد رفت اور حضار و باسکا ملاقات سے سستی نہ کرے ایسا نہ ہو اس دربار میں کستی کے  
واسطے سے ناخدار ہو کر نظر اٹھارے گز حضور بادشاہ کے لائق نہ رہے اور یہ بات اس مقام  
سے اس کے نکلانے کا باعث بنے اور اس سے بھی خبردار رہنا چاہیے کہ راضی کرنا مرتبے کے  
موافق متعادلت ہوتا ہے جب تک وہ اپنے وطن میں تعاقب تو اس کا راضی کرنا صرف یہی کچھ تھا کہ  
پوری اور فکری اور بغاوت اور انہی جیسے اور کاموں سے پرہیز کرے۔ اور اگر مال گزار ہو تو  
ہمیشہ حیلہ اور تکرار کے سوا وہ مال ادا کر دیا کرے اور جب اس مقام (حضور) تک پہنچے تب  
اس کا راضی کرنا بھی ہے کہ شائستہ حقوق اور آداب اور تعظیلات کی رعایت جس طرح کر چاہیے  
بجائے اور اندر اور تحفوں اور ہدیوں اور انہی جیسے اور کاموں میں اس مقام کے رہنے والوں  
کی رضا مندی کے لئے بے حساب مالوں کے خرچ کرنے کو خس و خاشاک کے برابر گنے اور  
ان کی رضا مندی کو جان و مال سے بہتر جانے اور حاضر باشوں کے بھی کئی مرتبے ہیں مثلاً دار الخلافہ  
کے رہنے والے میں وٹھ حاضر ہیں اور قلعہ کے حاضر باش ان سے زیادہ اور دیوان خاص  
کے ملازم ان سے اوپر اور جو لوگ کہ در دیوار کے پیچھے خدمت کے واسطے مستعد رکھے



ہیں ان سے زیادہ اور جو لوگ رہبر رہتے ہیں وہ ان سے زیادہ اور جو کہ اپنی نگاہ کو بادشاہ کے چہرے پر لگائے کھڑا ہے اور بالکل دوسری طرف توجہ نہیں کرتا سب سے اعلیٰ ہے پس ان مراتب سے اعلیٰ مرتبہ کو اختیار کر کے اس قدر پیشگی کرے کہ بادشاہ کے دل میں اس کی طرف کچھ اہمیت پیدا ہو اور بادشاہ کے دل میں اس کی قدر اور وقعت جاگیر ہو جائے اور بادشاہ کو معلوم ہو جائے کہ یہ شخص نہایت میرا محبوب اور مطیع ہے اور اس فدیہ سے اس کو وہاں کا رہنما میسر ہو گا اس لئے کہ جب ہمیشہ وہ اپنی نگاہ کو بادشاہ کی طرف لگائے رکھے اور سب اہل دیار کو اس کی طرف بادشاہ کی توجہ کا حال معلوم ہو گا تو خود اہل دیار اس سے راضی رہیں گے اور اس جگہ اس کے رہنے کو جائز سمجھیں گے پھر اس جگہ کی اقامت سے اطمینان ہو جانے کے بعد اس کو لازم ہے کہ ہمیشہ حاضر رہ کر بادشاہ کے چہرے کو جس طرح لگاتار ہے غور اور تامل کے ساتھ دیکھتا رہے اور جو واقعات اور خبریں کہ دربار میں ہوا کریں ان کو سن کر ہر خبر خوش اور ناخوش کے بعد بادشاہ کے چہرے کے تغیر کو غور سے معلوم کر کے اوضاع تغیرات کو اچھی طرح یاد رکھے اور ہر تغیر کے بعد بادشاہ کے حضور سے جو حکم یا نام یا سزا یا صلح و جنگ یا بند و بست کے بارہ میں صادر ہو اس کو بھی دریافت کر کے خوش خبریوں سے ذیل غلام کی بھرت یا بی کی خبر سے لے کر وزیر اعظم کی صحت کی خبر تک اور بد خبریوں سے ایک چوپائے کی موت کی خبر سے لے کر وزیر اعظم کی موت کی خبر تک و علیٰ فیہ القیاس کیسہ میرے گرفتار ہونے سے لے کر ملک اور لشکر والے زور اور دشمن کے گرفتار ہونے تک اور زور و دراز کے جنگل میں کسی گنوار کے ٹوٹے جانے سے لیکر خاص قلعہ پر دشمن کی ہڑتالی کرنے تک سب چھوٹے بڑے کاموں کو نگاہ رکھے بالحد ان سب کے احاطے کا قصد کرے اور بہت سی ایسی چیزیں بھی ہوتی ہیں کہ ان پر ایک ہی سزا مترتب ہوتی ہے اس واسطے ان چیزوں میں بادشاہ کے چہرے کے تغیر میں کچھ تفاوت نہیں ہوتی پس یہ گمان نہ کرے کہ ہر خبر اور واقعہ میں کوئی علیحدہ تغیر ہو گا بلکہ اگر دوبارہ تغیر اور چہرہ یکساں پائے تو جانے لے کہ دونوں خبریں برابر ہیں انکی جزا اور سزا میں کچھ تفاوت نہیں رہتے اسی عمل پر رہے تاکہ انکی فہانت اور فہم کے موافق بادشاہ کی مرضی شناسی کا مادہ اس میں پیدا ہو جائے اور



واقعات اور حادثات میں بادشاہ کی مراد پر مطلع ہو جائے اور یہ واقعیت اس حد تک چاہیے کہ بادشاہ کے کلام کے اصلی لغوی معنی کے برخلاف اس کی مراد کو اس کے چہرے سے دریافت کرے مثلاً کبھی بادشاہ فرماتا ہے کہ اس چور کی اچھی طرح خدمت کرنی چاہیے تو اس کی غرض یہ ہے کہ اس کو پوری پوری سزا دینی چاہیے اور جب مرضی شناسی کا ملکہ حاصل کرنے کے بعد بادشاہی کے کسی کام کو سرانجام دینا چاہیے سے چند گنا زیادہ بادشاہ کی مہربانی اس کے حق میں جوش زن ہو جائیگی اور اپنی دربار کی کوشش اور سفارش مددگار ہو جائیگی خواہ مخواہ بادشاہ اس کو کسی عہدے اور منصب سے عزت بخشے گا اور اپنے جس مطلوب کے لئے اس نے اتنی محنتیں اور مشقتیں اٹھائی تھیں انشاء اللہ تعالیٰ اب اس پر کامیاب ہو جائیگا اور بعد ازیں اسی خدمت پر رہے گا یہاں تک کہ ترقیاں کرتے کرتے اعلیٰ مرتبے پر پہنچ جائیگا۔ سلوک دوم کا بھی ایسا ہی حال ہے سلوک کو لازم ہے کہ مشاہدہ کے مرتبے پر پہنچے اور سلوک اول کے تمام ہونے کے بعد سلوک ثانی کی طرف توجہ کرے مامورات اور منہیات کے ہر باب میں عزائم شریعت کا اختیار کرنا اس سلوک کے لوازمات سے ہے اسکی توضیح یہ ہے کہ شریعت کی متابعت ایمان کا لازمہ ہے سلوک کے ذریعے لازم ہے کہ ہمیشہ شریعت کا تابع رہے اور شریعت کی اتباع کے ساتھ سلوک اول کو ختم کرے اور سلوک ثانی میں عزائم شریعہ کو جس طرح کر چاہیے مضبوط پکڑے اور بر عزیمت کبھی دل سے ہوتی ہے کبھی اعضا سے۔ مثلاً کلام اللہ شریف کا اتنا ادب کہ اس کو بے وضو ہاتھ نہ لگائے شریعت کا لازم ہے ہر مسلمان کو چاہیے کہ بے وضو ہاتھ نہ لگائے اور سلوک ثانی کے سالک کے واسطے لازم ہے کہ اس سے زیادہ ادب کرے مثلاً قرآن شریف کے پکڑنے کے وقت کسی اور کام کی طرف توجہ نہ ہو اور مؤذہن طہور پر بیٹھے اور کلام الہی کی عظمت کو حاضر کر کے اس سے قرآن شریف کی عظمت کی طرف اتصال کر کے اپنی کمینگی اور گندگی کا خیال کر کے اس بڑی نعمت کی قدر جانے کہ فیض اللہ تعالیٰ کے فضل سے ہی ایسی بزرگ اور پاک چیز تھوڑی ایسے عاجز گندے کہنے کے ہاتھ آئی ہے ورنہ پھر میں تو اس نعمت کی بیاد نہ رکھتی اور ایسے خیال سے اس کا سینہ خوشی کے مارے مالا مال ہو جائیگا۔ اور قرآن شریف کی نہایت بزرگی اس کے آنکھوں میں ساٹنے آنکھوں میں ہوگی اور ایسی باتیں اگر خود بخود اس



کے ذہن میں آئیں تو بہت بہتر اور اصل مدعا ہے ورنہ ان باتوں کو تکلف سے اپنے ذہن میں لائے  
 و علیٰ هذا القیاس ہر سورہ کی عظمت کو سمجھو اور اللہ جل شانہ کی بارگاہ میں انکے شفیع ہو کر گویا ذکر  
 اور نماز اور نہ کوۃ اور روضہ اور حج اور جہاد اور باقی شعاثر اسلام کی عظمت کا اعتقاد بھی  
 اسی طرح کہے اور مطلقاً شریعہ شریف اور کعبہ اور انبیاء اور رسولوں کی تعظیم بھی اسی قسم سے ہر  
 زیکوۃ کا ادا کرنا اس کی شرائط کے موافق تو ہر مسلمان پر فرض ہے اور اللہ جل شانہ کی رضا میں  
 ان کا خیر کتنا ایسی عزیمت ہے کہ سلوک ثانی کے سالک کو لازم ہے اور تہجد وغیرہ کی مانند  
 تمام نوافل کا اہتمام اسی باب سے ہے اور نہایت کے پہنچ کر بھی دوسرے رنگ سے اپنے  
 ذمہ لازم جانے تاکہ اگر باب عزیمت میں سے ہو جائے مثلاً اگر نماز کا دوسرا اسکے دل میں  
 گندے تو اس سے اس طرح متشغف ہو کر گویا کھانے کے واسطے نہایت اسکے سامنے رکھی گئی  
 ہے اور تمام نہیات کو اسی پر قیاس کر لیا جائے نیز اس سلوک کے سالک کو چاہئے کہ انبیاء اور  
 اور اولیاء بلکہ تمام مؤمنین کے حقوق اور تعظیم کے ادا کرنے میں نہایت کوشش کرے کہ وہ سب  
 اس کے واسطے کوشش اور سفارش کریں اور انبیاء اور اولیاء کی سعی اور سفارش تو نہایت  
 ظاہر ہے لیکن ہر مؤمن کی سعی و عافیہ ہے پس دعا و خیر کی امید پر جو وہاں کام آنے والی ہے  
 ہر مسلمان کی خاطر داری کرے اور شریعہ شریف کی عزیمتوں کی اتہار میں سب حقوق اور تعظیمیں  
 ادا نہ جاتی یہاں جیسے قریب رہی گندہ چکا ہے اور قرآن اور سورتوں اور کعبہ اور نماز اور روضہ  
 وغیرہ سب کو شفاعت کا مرتبہ حاصل ہے پس ان سب کو اپنے آپ سے ماضی کرے اور اس  
 مقام کی رضا کا مرتبہ پہلے پہل سے واضح ہو گیا ہے اور اسی سلوک کا اصل اور مدار و مدار اللہ کا  
 مراقبہ ہے اور وجہ اللہ بالقرآن معنی اللہ تعالیٰ کی تاجہ ہے یعنی بندہ کی رضا اللہ تعالیٰ کا متوجہ  
 کہنا اور اس کو اس کے آثار سے دریافت کرنا چاہیے اور اس کے آثار اس آیت کریمہ  
 لَنَسْتَأْتُواكُمْ وَجْهَ اللَّهِ کے بموجب ہر جگہ موجود ہیں مثلاً اگر بندہ اپنی آنکھ اور اذان سے  
 سے حال میں غور کرے تو بتیہا ان کے گاہ کہ یہ بڑی نعمت محض اللہ تعالیٰ کی تو ہر سے نعمت حاصل  
 ہوئی ہے یعنی اللہ عزوجل ارادہ حال پر متوجہ ہوا ہے اور اس کی طرف منہ کیا ہے اس کو یہ کہ  
 نعمت اس کو حاصل ہوئی ہے ورنہ یہ عاجز بندہ کسی طرح کبھی اس کا شوق نہ تھا اور نہ کبھی



خواہش کی تھی اور نہ اس کا تقاضا اسکے دل میں پیدا ہوا تھا اور نہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی خدمت میں اس بڑی نعمت کے بخشنے کے واسطے کوئی اس کا سفارش بنا ہے اور نہ اس محض عاجتہ نے کسی چیز کا وسیلہ کچھ ہے پس یہ نعمت عظمیٰ محض اسکے فضل اور رحمت کے باعث ہی حاصل ہوئی ہے و علیٰ ہذا القیاس ہزاروں نعمتیں ہیں اور ہر نعمت کا یہی حال ہے بلکہ دراصل جو چیز کہ جہان میں موجود ہے اگر اچھی طرح اس میں غور کیا جائے تو وہ سب اس بندے کے حق میں جلیل القدر نعمتیں ہیں پس آسمان اور فرشتوں سے لیکر خس و خاشاک تک ہر چیز اس کے واسطے نعمت ہے اور اسکو اس کیساتھ خصوصیت ہے باوجودیکہ اسکی استعداد اور کوشش اور خواہش کو اس میں کچھ دخل نہیں پس خدا تعالیٰ کی نعمتوں میں غوص کرے اور علی الدوام اپنے پیش نظر رکھے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت بلا سبب اور بے وجہ اس مرتبہ پر کہ اسکا بیان کرنا دشوار ہے میرے حال پر متوجہ ہے اور تمام لوگ اسی رحمت سے فیضیاب ہو رہے ہیں اور ایسا کوئی نہیں کہ اس میں بہت سی نعمتیں موجود نہ ہوں۔ اور اگر کوئی ایسا آدمی بھی ہو جو کثافت طبع کی وجہ سے ایسی نعمتوں کو اپنے آپ میں لحاظ نہ کر سکے تو اسے چاہئے کہ اپنے غیر میں دیکھے اور جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان سب سے اعلیٰ اور ارفع ہیں۔ پس پیدائش بلکہ مخلوق کے وقت سے آپکی آخر عمر تک آپ کے حالات کو یاد کرے کہ اس قسم کی بڑی بڑی ان گنت نعمتیں اللہ تعالیٰ کی رحمت کے بے کنارہ و ریاضے بلا درخواست اور بلا استحقاق اور بلا استدعا کسی کی کوشش اور سفارش کے سوا ہی آجنباب پر کس طرح فائز ہوتی رہیں صرف آپ کے مہیا ہونے سے ہی کتنی برکتیں اور عنایتیں آجنباب کے وجود کے ساتھ جوڑی گئیں کہ وہ برکتیں ایک بڑی جماعت کے شامل حال ہوا کرتی ہیں اور آپ سے محبت اور اعتقاد کا باعث بنتیں اور یہ نعمتیں جو چھپچھپ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر فائز ہوا کرتی ہیں دوسری نعمتوں کے ساتھ قیاس کرنے سے ایک سہل امر ہے انکی اس قدر وقعت نہیں یا انکی نفسہا یہ نعمتیں بھی جلیل القدر ہیں حاصل کلام اس قسم کی بڑی بڑی نعمتوں کا تصور کرے کہ بلا سبب اور بے وجہ یہ سب اللہ تعالیٰ کی رحمت کا ملذذاتیہ سے ہی ہیں چونکہ اللہ تعالیٰ کا منہ بندے کی طرف ہوتا ہے اسی طرح کے انعامات بلا استحقاق و بلا استدعا و دعا پہنچتے رہتے ہیں پس وجہ اللہ کے معنی کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت کے شائق نہیں



سے وہ بھی ایک خزان ہے جو بلا سبب اور بے وجہ اور پہلے استحقاق اور استدعا اور تقاضے اور دعا اور شفاعت اور وسیلے کے سوا ہی بڑے بڑے انعاموں کے بخشنے کا تقاضا کرتا ہے اس کی مثال کا ملاحظہ وجہ اللہ کا مراقبہ ہے پردہ عدم سے میدان رستی کی طرف لانا ان سب انعامات کا اصل ہے اور وجہ اللہ کا یہ حق تمام جوہات کو شامل ہے لیکن بعض کے بعض پر فائز اور متفاوت ہونے کی وجہ سے ہر ایک کی نسبت وجہ اللہ کے معنی کے انعامات کی وجہ میں علیحدہ ہوتی ہیں اور یہ گمان نہ کریں کہ اس صورت میں اللہ تعالیٰ کے فعل میں عبث لازم آئیگا اور عبث نادانی ہے اور اللہ جل شانہ کی ذات اس سے منزہ اور پاک ہے اس واسطے کہ افعال الہیہ کی حکمتیں اور مصلحتیں اور چیز ہیں اور جس شخص پر انعام ہوتا ہے اس کا استحقاق اور استدعا اور چہز ہے اگرچہ فی الواقع حکمتیں اور مصلحتیں منظور میں ہیں اللہ تعالیٰ کی پیدائش میں ایسی چیزیں جن کو اس شخص کے ساتھ کچھ خصوصیت نہیں مثلاً داناؤں اور عقلمندوں کے پیدا کرنے میں اس سے حکیم کو کوئی مصلحت اور حکمت ہے اور اگر اس آدمی کے سوا کسی اور کو دانا ہی اور علم عطا فرما دیتا بلکہ یہ مکمل حیوانات ہیں رکھ دیتا تو کوئی آدمی اور کوئی امر اس طرف سے کچھ کمزور دوسری طرف متوجہ نہ کر سکتا۔ پس یہ اس کی محض رحمتیں اور عنایتیں ہیں کہ ہر کسی کو بہت سے انعامات سے عزت بخشی ہے اور بہت سی نعمتوں کے ساتھ ہر ایک کی تخصیص فرمائی ہے اور جو شان کہ اس بے غرض رحمت کا ملکہ کا منبع ہے وجہ اللہ کے نام سے نامزد کیا گیا ہے اور تمام ظاہری اور باطنی نعمتیں جو غرض سے خالص ہو کر پہنچ رہی ہیں وجہ اللہ کے آثار میں سے ہیں اور انہی آثار سے وجہ اللہ پہچانا جاتا ہے اور اس کے مقابلہ میں وجہ العبد ہے یعنی بندہ کا اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہونا اور اس کا بیان یہ ہے کہ ہر مومن بندہ خواہ اپنی بہت ہو یا علی بہت کسی چیز کے حاصل کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتا ہو اور اس کے اوامر کا لانا ہے بہت بہت تو آگ کے ڈر اور بہشت کے طمع کے واسطے عبادت کرتا ہے اور علی بہت اللہ تعالیٰ کے ہاں عزت اور عبادت کے حاصل ہونے اور برگزیدہ اور منتخب لوگوں کی جماعت میں داخل ہونے اور اعتبار والے خاص لازمہ کے رشتہ میں پردے ہانچنے واسطے عبادت کرتا ہے اگرچہ آگ سے نجات اور بہشت کے درجوں پر کامیابی مذکورہ عزت کے حاصل ہونے پر یقیناً مترتب ہوتی ہے بلکہ یہ تو اس کے آثار اور توابع سے ہے



لیکن بہت اعلیٰ لوگ ان امور کی طرف ملاحظہ تو نہیں کرتے بلکہ ان کے مدعا کا نتیجہ تو صرف اسی  
 (خاصوگی) لڑی میں پرویا جاتا ہے پس ضرور ہے ان دو فرقوں میں سے ہر ایک کے دل میں اپنے  
 خالق کے ساتھ پیار اور محبت پیدا ہو جاتی ہے اور روز بروز ترقی کرتی جاتی ہے یہاں تک کہ ہوتے  
 ہوتے بعض بندوں کے حق میں آرزو اور ضلع اور خوف کے تمام مراتب محو ہو جاتے ہیں اور اللہ  
 جل شانہ کی محبت اسکے دل میں ایسی مضبوط ہو جاتی ہے کہ اوامر کو بجالاتا ہے اور مراتب قرب  
 میں سے کسی مرتبہ اور جنت کے ثوابوں میں کسی ثواب کے حاصل ہونے کا خیال اسکے دل میں  
 نہیں گزرتا اگرچہ اس پر عزت اور اعتبار کا حصول اسی طرح قطعی اور یقینی ہے جس طرح کہ عزت  
 اور اعتبار کے حاصل ہونے پر ثواب کا حاصل ہونا۔ لیکن اوامر کے ادا کرنے میں عزت اور  
 اعتبار اور ثواب کے حاصل ہونے پر ثواب کا حاصل ہونا۔ لیکن اوامر کے ادا کرنے میں عزت اور  
 کرتا ہے اور صرف اللہ تعالیٰ کے منع کو ملحوظ رکھتا ہے اور اگرچہ ظہر اعلیٰ میں ذلت سے  
 محفوظ رہنا اور مراتب اہل عزت و اعتبار سے نہ گھرنا اور عذابِ نار سے بچنا اس پر ترجیح  
 ہوتا ہے لیکن اس بندہ کو اسکا ہرگز خیال نہیں ہوتا محض اللہ تعالیٰ کی رضا اور نارضا اس کو  
 مقصود ہے اور جو نکرہ جانے کہ اللہ عزوجل کے اوامر کی بجا آوری میں اسکی رضا ہے تو اس  
 رضا کو اپنے حق میں قرب اور عزت اور ثواب جنت کے درجات میں ہزاروں مرتبوں سے بہتر  
 جانتا ہے اور جب کسی کام میں اللہ تعالیٰ کی نارضا مندی تصور کرتا ہے تو اس نارضا مندی کو  
 ہزاروں ذلتوں سے بدتر جانتا ہے یعنی اہل عزت اور اعتبار کے مرتبوں سے گھر جانا اور ذلیلوں  
 کے زمرے میں داخل ہو جانے بلکہ دوزخ کے ہزاروں عذابوں سے بدتر لگانا کرتا ہے جس  
 طرح بلا عرض بندہ کی طرف رحمت الہیہ کا مستوجب ہونا وجہ اللہ ہے اسی طرح محض اللہ تعالیٰ  
 کی رضا مندی کے واسطے عزت اور وجاہت اور اعتبار کے مرتبوں میں سے کسی مرتبے کے  
 آرزو کے بدوں اور جنت کے ثواب کے حاصل ہونے اور عذاب دوزخ سے نجات مل جانے  
 کی امید کے بغیر ہی بندہ کا اللہ عزوجل کی طرف مستوجب ہونا وجہ العبد ہے اور بے شک ان آیات  
 میں اسی مضمون کی طرف اشارہ ہے اللہ عزوجل فرماتے ہیں۔ اَلَّذِي يَجِدُكَ يَتِيمًا فَآوَىٰ وَ  
 وَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَىٰ ان تینوں آیتوں میں وجہ اللہ کی طرف



اشارہ ہے اور آخر کی مین آہ تو نہیں ویرا العبد کی طرف اشارہ ہے اور جب وجہ اللہ کو اپنے آثار  
اور مقابل کے ساتھ پہچان لیا تو اس کے مراقبہ کا طریق ہے کہ اپنی نظر کو اسی شان کی طرف متوجہ  
کرے جو سوائے کسی شخص کے رحمت کا منشا ہے اور پیشہ اپنی نظر کو اس کی طرف لگا کر نہایت عطا  
اور تقال سے التجا کرتا رہے کہ جب اس زور بڑی بڑی نعمتیں مجھ کو یا میرے غیر کو ہے استحقاق  
اور بلا استدعا تو نے مرحمت فرمائی ہیں۔ بلکہ تو ان نعمت اگرچہ نہایت شاندار اور بزرگ ہے  
اور میں نہایت نالائق اور عاجز ہوں عطا فرماؤ مجھ کو تاکہ تیرا عام الفانم کسی اور پر موقوف نہیں اور یہ  
مراقبہ کبھی بلا جہت بھی ہوتا ہے اور کبھی مراقبہ کی بطنی توجہ کے موافق یا فوق تحت کی جہت  
سے مقید ہو کہ منظور ہوتا ہے اور اس مراقبہ کے باعث اللہ تبارک و تعالیٰ کی خاص عنایت  
اس کے حال کی طرف متوجہ ہوتی ہے اور خاص عنایت کی بھی ایک خاص صورت ہوتی ہے جس  
طرح کہ حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام اور تمام مخلوق اللہ تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی ہے  
لیکن جب اس اجل شانہ کی خاص عنایت حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے پیدا  
کرنے میں مصروف ہوئی تھی۔ اسکی خاص صورت بھی ظاہر ہوئی اور اللہ تعالیٰ کے قول مخلقات  
پیدا ہوتی ہیں اسی خصوصیت کی طرف اشارہ ہے اور حضرت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کا  
معراج کے ساتھ اسی طرح کا اختصاص ہے اور حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے  
ساتھ کہ بطور پر اللہ تعالیٰ کا کلام کرنا بھی اسی طرح کا اختصاص ہے اور ان ہی خاص عزائمات  
کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ کے بزرگ لوگ اس سے راضی ہوتے ہیں اور اس کو اس جگہ سے  
رہنے سے منع نہیں کرتے اور عزت اور وقار کے ساتھ اس کو جگہ دیتے ہیں پس اس مراقبہ میں شرم  
شریف کی طریقتوں اور بارگاہ الہی کے برگزیدہ و کوراضی کرینا التزام اختیار کرے اور یہاں اور بار  
کے راضی کرنے اور بادشاہ کے چہرے کے دیکھنے کے قائم مقام ہے لیکن بادشاہ کو اس جہالت  
کی وجہ سے جو بشریت کا لازمہ ہے کسی کے حال اور انجام کی خبر نہیں ہوتی اسکی واسطے بد معاشری  
اور خیانت اور خیانت کے باعث حاضر باشی اور بادشاہ کی طبیعت کی خوشنودی کے باوجود بھی  
حاضر باشی کی اجازت کے سوا اس شخص کو کوئی عہدہ نہیں ملتا یہاں تک کہ بہت سارا زمانہ گزرنے  
سے بعد اسکی محل خوبی کا تبریر ہو جائے اور اس سے امن حاصل ہو عالم الغیب کے برخلاف کہ اس کا



علم ہر لائق اور نالائق کے ظاہر اور باطن پر محیط ہے اور آدمی کے باطن کی حقیقت اس جگہ ظاہر ہے جو نہی وجہ اللہ کا مراقبہ بندے سے اچھی طرح سرانجام کو پہنچا اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ کا مقبول ہو گیا پس ایک مقدس نور جو انزل میں ہر ایک مومن بندے کے حصے میں مقدر ہو چکا ہے اس کو مرحمت ہو جائیگا وہ نور عقل کے بجائے ہے اور عقل اسکی نزاحت اور ایمان اسکا پھل ہے یہ کریم رَبَّنَا آتِنَا نُورًا اِس نور کی طرف اشارہ کر رہی ہے پس اس مراقبہ وجہ اللہ کو وہ نور دور سے چمکے ستارے کی مانند نظر آتا ہے اور آہستہ آہستہ نزدیک آتا جاتا ہے حتیٰ کہ ماتھے میں سجود گاہ پر پہنچ کر سارے بدن میں سرایت کر جاتا ہے اور آنکھوں کے نور کی مانند جو کہ رنگوں اور روشنیوں کو جاننے والا ہے اللہ تعالیٰ کے مرضیات کا دریافت کرنا اس نور کا خاصہ ہے جس طرح کہ شجاعت جنگ کے فیصلے اور سخاوت لوگوں کی نفع رسانی کے واسطے پیدا کی گئی ہے یہ نور اللہ تعالیٰ کی رضا معلوم کرنے کیلئے پیدا کیا گیا ہے اور رضا الہی معلوم کرنا یہاں طریق ہیکہ جب کسی کام کا ارادہ کر لیا کسی امر کی طرف متوجہ ہو گا تو اس تجل میں جو اسکے کمال کے مقابل ہے ایک ظاہر تغیر پیدا ہو گا اور تغیر بھی اس قسم کا ہو گا کہ اس سے خوشنودی اور ناراضگی سمجھ سکتے ہیں بعض لوگ تو ایسے ہوتے ہیں کہ ابھی معاملہ ان کے دل سے تجاوز نہیں کرتا کہ انکو اسی راہ سے رضایانا رضا پر مطلع کیا جاتا ہے مثلاً جب وہ کسی معین کام کے کرنے کا ارادہ کرتے ہیں اگر رضا اس سے متعلق ہے تو انکے دل میں خوشی اور انشراح اور اس کام کی طرف زیادہ رغبت پیدا ہو جاتی ہے اور اگر اس کام سے نارضا مندی کو تعلق ہے تو اس کام کے کرنے سے نفرت اور تنگی اور دلگیری انکو لاحق ہو جاتی ہے اور جو لوگ کہ انکا حال انکے دل سے تجاوز کر گیا ہے اور مقامات عالیہ پر پہنچ گئے ہیں پس وہ لوگ اللہ تعالیٰ کی رضا اور نارضا کو اپنے کمال کے مقابل تجل میں تغیرات کے واقع ہونے سے دریافت کر لیتے ہیں اور یہ تغیر جو تجلیات میں پیدا ہوتا ہے اللہ تعالیٰ کی پاک فات اس سے مشابہ ہے اس کی تفصیل یہ ہیکہ جو عام اشارہ کہ اس بیچون و بیچگون پاک فات سے صادر ہوتے ہیں ان اشارہ میں کچھ تغیر ہوتا چنانکہ اَلْاُنْ كَذَا كَذَا اسکی وصف ہے اسی طرح اَلْاُنْ اسکی بر نسبت ایک تغیر نہیں لیکن امور خاصہ کے بر نسبت اس میں تغیر ہوتا ہے اور اس تغیر اور عدم کی مثالی انتخاب



ہے آفتاب ایک ہی وضع سے ایک ہی جگہ پر ہے اور اس کے عام آثار انشیا کی استعداد کی برکت نہایت مختلف ہیں اور یہ اختلاف آفتاب کی ذات یا وضع اور مکان کے اختلاف کا باعث نہیں ہوتا۔ اور قیامت کے دن اس سے خاص اثر مطلوب ہوگا اسی واسطے اسکی وضع اور مکان بدل جائیگا اور ابنِ محشر کے سر کے قریب آپہنچے گا اور ایسا ہی آثار خاصہ کے ظاہر ہونے کیلئے تغیر اور تبدل ہوتا ہے اور یہ تغیر اسکی پاک ذات میں نہیں تعالیٰ شانہ عن ذلک بلکہ اس کے ظہور اور تجلی کی واسطے ایک خاص صورت ہوتی ہے اس صورت میں تغیر ظاہر ہوتا ہے اور یہ تغیر اسکی پاک ذات میں نہیں اور اس کی مثال انسان ہے اس واسطے کہ جس چیز کو لفظ من (ضمیر واحد محکم) سے تعبیر کیا جاتا ہے یہ عفری جسم نہیں اسلئے کہ مرثیہ کے بعد جسم موجود ہوتا ہے اور جو احکام کہ انسان پر مرتب ہوتے تھے سب بدل جاتے ہیں پس وہ حقیقت انسانی جسکی طرف لفظ من سے اشارہ کیا جاتا ہے اس عفری جسم کے واسطے سے چھپ گئی ہے اور اس نے اس کے ساتھ ایسا اتحاد اور یگانگت پیدا کر لی ہے کہ حال تو جسم سے ہوتا ہے اور اس حقیقت کی طرف نسبت کیا جاتا ہے مثلاً کہتے ہیں کہ میں زید کے پاس گیا اور اسکے پاس در تک بیٹھا رہا اور اسکو ایسا ویسا کیا اور چونکہ انسان مر گیا جسم کے اپنے حال پر باقی رہنے کے باوجود احکام مذکورہ میں سے کوئی حکم اس جسم پر نہیں کر سکتے اس وقت کوئی نہ کہیگا کہ میں زید کے پاس گیا اور اسکے پاس بیٹھا رہا اس بیچون اور بچگون کی پاک ذات بھی اسی طرح ایک صورت اور لباس میں چھپ کر ظاہر ہوتی ہے اتنا فرق ہے کہ حقیقت انسانی ایک ہی جسم میں مقید ہوتی پس دوسرے جسم کے واسطے سے اپنے احکام کو ظاہر نہیں کر سکتی اور حق سبحانہ کسی صورت میں مقید نہیں اپنے اطلاق پہ باقی ہے جس صورت میں چاہتا ہے کلام فرماتا ہے اور اسی صورت میں تغیر ہوتا ہے اور اس جگہ سے واضح ہو گیا کہ بندہ کو اپنے خالق کے ساتھ خاص الخاص معاملات پیش آتے ہیں لیکن اس ذات سے بہت دور ہوتے ہیں۔ پس ہر امر میں اس بالکمال آدمی کو اللہ تعالیٰ کی رضا اور نارضا معلوم ہوتی ہے اور یہ وہم نہ کیا جائے کہ شرعی احکام متفاوت اور تبدیل ہو جائیں گے اسلئے کہ احکام شرعیہ اسی طور پر ہیں کہ شارع علیہ السلام سے ثابت ہوئے ہیں اور یہ رضا اور نارضا مباح امور میں پیش آئیگی مثلاً اس بندہ کو معلوم ہو جائیگا کہ اس کو کھانا کھانا اور شراب پینا اور ناز و رضا کا موجب ہے اور نفلان جگہ میں جاتا اگرچہ مباح شرعی



ہو اسکی نارضا مندی کا باعث بنے گا و علیٰ ہذا القیاس ہر امر میں اسکو عجیب قسم کی برکت حاصل ہوگی اور یہ دریافت کوشش اور اجتہاد سے نہیں بلکہ ظاہری آنکھ سے دیکھنے کے برابر ہے اور جب سالک کو یہ کمال حاصل ہو جاتا ہے وہ مکالمہ کے مرتبہ پر کامیاب ہو جاتا ہے اور اس میں دہر کلمہ اللہ ہوتا ہے اگرچہ حقیقی کلام درمیان میں نہ آئیگی اسلئے کہ اشارات اور اشارات سے مقصود اور مراد کا سمجھ لینا بھی ایک قسم کا کلام ہی ہے اور کبھی کلام حقیقی بھی ہو جاتا کہ مراد اور کلام کے اصل مدلول کے برخلاف مراد اور مدعا کو کبھی دریافت کر لیتا ہے اور جب یہ کمال بندہ اللہ تعالیٰ کی رضا سے مطلع ہو کر اس رضا کے بموجب کسی کام کو سرانجام دیتا اور اس کی کارگزاری ظہور پذیر ہوگی اللہ تعالیٰ کی عنایت کثرت کیساتھ اسکے حال پر جوش زن ہوگی اور اس بارگاہ کے بندگوار تو خود بخود اسکے سفارشی ہیں اور کار آمد آدمی کو بیکار چھوڑنا حکمت کے خلاف ہے ضرور اسکو کسی خدمت کیساتھ عزت بخشیں گے اور وہ خدمت اسکے حال کے موافق ہوگی پھر اسکو اسی خدمت پر توقف اور استمرار دیکر ایک بلند مرتبے سے ترقی کر کے اس مرتبے پر پہنچے گا کہ اس سے ادبہ کئی مرتبہ نہ ہو گا اور اہل ولایت ان امور کے پہنچانے پر مامور نہ ہوں جو ان پر منکشف ہوتے ہیں تو انکو اس مقام میں نبوت کا پرتو حاصل ہو جاتا ہے اور اگر اسکے پہنچانے پر مامور ہو جائیں تو یہ تو رسالت پر ترقی کر جاتے ہیں اور اگر اسکے باوجود مقابلے اور محامض کا حکم ہو جائے تو اولو العزمی کے مرتبہ پر مقرر ہو جاتے ہیں اور بعض اس مقام میں خلیفہ اللہ ہو جاتے ہیں اور بعض خلیفہ اللہ نہیں ہوتے خلیفہ اللہ وہ ہے جسکو تمام مہموں کے فیصلے کے واسطے نائب کی مانند مقرر کریں اور جو ایسا نہ ہو پس وہ خلیفہ اللہ نہیں اگرچہ کبھی جو کام کہ خلیفہ اللہ کے ہاتھوں سے سرانجام پاتا ہے دوسرے کے ہاتھ سے بھی کر لیتے ہیں ہاں وہ شخص بلا شک صاحب خدمت ہوتا ہے ظاہر میں اسکی مثالی یہ کہ بادشاہ کبھی وزارت کا کام اپنے خواص سے لے لیتا ہے ایسی اگرچہ اس خواص نے وزارت کے کام کو سرانجام دیا ہے لیکن وزیر نہیں ہوا اور ہر مقام راہ ولایت کا نہایت سہرے کے بعد راہ ولایت کے لئے کوئی کنی نہیں واللہ اعلم۔

چونکہ باب سلوک راہ نبوت کے طریق کے بیان میں

اور یہ باب چھ کتابوں پر مشتمل ہے



پہلا افادہ۔ طالب راہِ حق پر بعد تہذیب اخلاق و ملکات قلبیہ اور اسے عبادات شرعیہ کے  
 جس طریق پر کہ دوسرے باب میں معلوم ہو چکا۔ پہلے پہل جو چیز لازم اور ضروری ہے مقامِ توبہ میں قدم  
 جمانا ہے تفصیل اسکی یہ سیکہ اولاً اس طریق کے طالب کو چاہئے کہ تمام منہیات شرعیہ کو خواہ قبیل  
 اعتقادات سے ہوں خواہ افعال و اقوال خواہ قبیل علق و ملکات سے خواہ عبادات میں افراط  
 و تفريط کے قبیل سے ہوں ان سب کو کتاب و سنت سے مستقیم اور تفصیل کرے اگر خود کتاب و  
 سنت کا عالم ہے تب تو بات نہ بنائی ہے ورنہ علماء و محدثین سے استفادہ کرے بعد ازاں حضرت  
 حق کے انعام اور جواد مطلق کی تربیت جو اس ذرا بے مقدار کے بارہ میں ارزانی اور مہذول  
 میں اس کو بار بار ملاحظہ فرمائیے اور تصور درست کے ساتھ اپنے ذہن میں خوب مستحکم کرے  
 اور اپنی کمالات عاجزی اور اس بے نیاز مطلق کی طرف بہایت محتاجی کو اپنی بصیرت سے پہچانے  
 اور اس کے بعد ازاں تنہائی میں بیٹھ کر اپنے دل میں ملاحظہ کرے کہ ایسے منعم حقیقی اور بے نیاز حقیقی  
 خدا کو شئی اور نالافتنی میرے جیسے عاجز و بے مقدار کے حق میں جو کچھ سے پاؤں تک محض حاجت ہی حاجت  
 ہے کہ قدرتِ حق اور نازیبا ہے اور اسراحتی کو اپنے ذہن میں اس طرح مستحکم کرے کہ اس منعم حقیقی  
 کے بارے میں کسی کا ایک امر عظیم اور خطرناک ہو نا اس کے ذہن میں قرار نہ کرے کہ ہمارے ایک اگر کسی  
 کو خوشی کے واسطے ہونے کا تصور کرے تو اس کا بدن پر روٹنے لگے کھڑے ہو جائیں یا اپنے تہ دل سے  
 اس امر پر اذعان اور اعتقاد کرے کہ سب منہیات شرعیہ اسی امر کے موجب ہوتے ہیں جس کے  
 تصور سے بدن کے کھٹکے کھڑے ہوتے چاہتے چاہے پھر اس امر کو اپنے ذہن میں ایسا مستحکم کرے کہ  
 ان منہیات کی قیامت اس کے عقل اور دل کو گھبرائے اور اس کے باطن میں ان منہیات کی نسبت  
 ایک خوف عظیم اور شرمی بہاری و شست بیٹھ جائے کہ یہاں تک کہ اپنے آپ سے ان منہیات کے معاملہ  
 کرنے کو تہ دل سے ایسا سمجھے جیسا چاہی اور مال اور آبرو کی طاقت اور بربادی کی بگڑی واقع  
 نہ ہوگا۔ بعد ازاں قرآن مجید اور قرآن مجید کی عظمت کا تصور کرے و عظیم قلب سے ملاحظہ کرے  
 کہ ایک صفت ہے صفاتِ انصاف و نیرہ سے جیسے حکم عام امکان کے ساتھ کسی طرح کی مزاحمت  
 نہ کرے (مگر) حضرت حق جل و علا نے حضور اپنی عنایت (بینات) سے زبان عربی کے لباس میں  
 اس اپنی وصف کیا اور کمال ذاتی کو نازل فرما کر اپنے اور اپنے بندوں کے درمیان واسطہ



بنایا ہے بلکہ اس بات کے کہ ایک بادشاہ عظیم القدر اپنی دستار لیکر اسکا ایک سراپے ہاتھ میں لے لے  
 رہے اور اسکی دوسری جانب ایک ایسے فقیر مغلّس اور عاجز بے مایہ کے ہاتھ میں دیدے جو انسان  
 بادشاہانہ کی ہرگز نیاحت نہیں رکھتا تھا اور اسے حکم دے کہ جب کبھی تجھے کوئی حاجت پیش آئے  
 تو اس دستار کو بلا کر اسکی خدمت سے مجھے اپنی حاجت بتلا دینا کہ فوراً ہم تیری طرف متوجہ ہو کر تیرے  
 حال زار پر اپنی عنایت کو مصروف کریں گے۔ پس اگر اس فقیر کے حال میں اچھی طرح تامل کیا جائے  
 اور کسی قدر قانونِ ادب سے روشنی اختیار کی جائے اور داخلِ کاف بات کہی جائے تو کہہ سکتے ہیں کہ اگر  
 ظاہر میں اس فقیر کے ہاتھ میں دستار کا ایک کنارہ ہے لیکن حقیقت میں اسکے ہاتھ میں خود بادشاہ اور  
 اسکی سلطنت ہے غرض کہ اس کلامِ پاک کی عظمت اس کے ذہن میں اس حد تک مستحکم ہو جائے کہ  
 جب قرآن مجید کی طرف نظر کرے اور اس کلامِ پاک کا تعلق مصحف کے ساتھ ملاحظہ کرے تو اسکی  
 آنکھ مصحف کی طرف نظر کرنے سے خیرہ ہو جائے اور اسکا سینہ اس کلام کی عظمت سے پاشی پاشی  
 ہو جائے پھر اگر یہ ملاحظہ کرتا ہو کہ وہ کلامِ پاک مصحف کے واسطے سے میرے قابو میں ہے جس دقت  
 اسکی طرف توجہ کروں بے تکلف زبان بولا سکتا ہوں اور جسوقت چاہوں جان و مال خرچ کئے بغیر اسکو  
 ہاتھ لگا سکتا ہوں اور اپنے سینہ پر رکھ سکتا ہوں البتہ اس کو اس ملاحظہ کے سبب سے اپنے حال  
 پر نہایت تعجب اور بڑی حیرت آتی ہے جیسے ایک بڑا قیمتی یا ثوت ایک بے حیثیت مغلّس کے ہاتھ  
 لگ جاتا ہے پس اگر اس کو دیکھتا ہے تو اس یا ثوت کی درخشانی کی وجہ سے اسکی نظر خیرہ ہوتی ہے  
 اور اگر اپنی مجلس اور کمائیگی کا خیال کرے اس امر کا تصور کرتا ہو کہ میں اسکا مالک ہو گیا ہوں تو حیرانی  
 اور تعجب کے جنگل میں سرگردان ہو جاتا ہے اور جب اس کلامِ پاک کی عظمت جیسی چاہیے اسکے ذہن  
 میں قرار پذیر ہو گئی اور اسکی کلامِ پاک کے سبب سے اس سمجھ بے نیازی کی بارگاہ عالیجاہ میں اپنا دربار  
 اچھی طرح سمجھ لیا کہ اب چاہیے کہ توبہ کا عزم مصمم کرے اور اسکا دل بے ہوشیہ ایامِ مہر کے میں سے کوئی دن  
 اختیار کر کے قرآن مجید کو اپنے ہمراہ لیکر ایک خالی مکان میں داخل ہو جائے اور بارگاہ رب العالمین  
 میں حاضریہ نماز پڑھے اور الحاج بے قیاس بمبالہ کے کہے کہ اے بار خدایا میں ہر طرح سے عاجز  
 ہوں اور تیرے عزیز پر تکیہ کرتا رہتا ہوں۔ پھر وہ نبوت کا پہلا قدم ہے مجھے عنایت فرما اور اس عطا  
 میں اپنی عنایات بیانات کو ملاحظہ فرما میری بے نیازی اور بے استعدادی سے کہ استعداد اور



بات بھی تیرے ہاتھ میں ہے۔ خضر

تو چوں ساقی شوی درۂ تنگ نظر فنی ماند بقدر بحر باشد وسعت آغوش ساحل

بدان نماز تسبیح گناہوں کے کفارہ ہونے اور حصول حقیقت توبہ کی نیت سے کمال خضوع اور توجہ سے گنہ سے اور نماز کے اکثر ارکان میں اپنے دل کو طلب تکفیر سیئات اور حصول حقیقت توبہ کی طرف متوجہ رکھے بعد ازاں حق سبحانہ و تعالیٰ کے وہی انعامات اور اسکی ناخوشی کی نہایت قہاحت اور نہایت شرمیہ سے کمال تنفر ملاحظہ کرے پس اگر حالت مرقومۃ الصدر اسکے باطن میں ظاہر ہو جائے اور اسکے ظاہر و باطن کو لے لے اور اسکا تمام خیال اور دل اور وہم اسی حالت میں مستغرق ہو جائے نہ پھر ورنہ اس امر کو دوسرے دن پر حوالہ کر کے واپس آجائے پھر دوسرے دن اسی طرح کرے بلکہ وہی حالت ظاہر ہو جائے بعد ازاں اسی حالت کے اثنا میں کلام مجید کی عظمت اور اپنے اور رب العزت کے درمیان اسکے فکرم رابطہ ہو سیکو ملاحظہ کرے اور جبوقت اس کلام پاک کی عظمت اور رب تعالیٰ اور اسکے بندوں کے درمیان اسکے واسطہ ہو سکی عظمت اسکے سینے کو ملا مال کر دے اور اس کلام پاک کی مابست کی خوشی اور اجتہاد اسکے دماغ کو لبریز کر دے پس اسوقت ایک نظر جو کمال تعظیم دل کے ساتھ ملی ہوئی ہو قرآن مجید پر ڈالے اور کہے ابھی میں نے اس کلام پاک کو تیرے حضور میں شفیق بنایا اور اسے اپنا وسیلہ گردانا اور اس تیرے جل متین کے ساتھ اپنے آپ کو فکرم باندھا بعد ازاں عزائم شرمیہ کی پیروی کرنے اور منہیات شرمیہ سے یعنی جو اس قسم کے طالب کے حق میں منہیات ہے یہ کیونکہ ایسے شخص کے حق میں بلا ضرورت رخصت شرمیہ پر عمل کرنا بھی منجملہ منہیات ہے یہ پوزیشن کر سیکو ملاحظہ کر کے عقد توبہ کرے اسکی تصویر اس طرح ہیکہ جیسے کوئی شخص کسی کام کے واقع کرنے کے بعد تیرے اجتناب کر سیکو اپنے ذمہ لازم کر لیتا ہے اور اس الزام کی بچگی کیلئے اس چیز کی قسم کھاتا ہے جو اس کے نزدیک سب چیزوں سے زیادہ تر محبوب ہے مثلاً اگر مومن پاک ہے تو حق پاک و تعالیٰ کی قسم کھاتا ہے اور اگر اسکے نزدیک سب چیزوں سے زیادہ محبوب اپنا فرزند یا مال یا کنواریا جان ہے تو اس چیز کی قسم یاد کرتا ہے (جو اسکے نزدیک احب الاشیا ہے) اور اگر عاشق ہے اپنے معشوق کی قسم کھاتا ہے تو البتہ ضرور ایسی مفظظ قسم کھانے کے بعد اس کام کے کرنے یا اس چیز سے اجتناب کر سیکو پختہ ارادہ و فولادی صبح کی طرح اسکے تہ دل سے اٹھتا ہے اور اس کے کلام سے



مخلوط ہوتا ہے جسکو عقیدین کہتے ہیں اسی طرح کی قوی ہمت اپنے دل سے اٹھا کر اور قرآن مجید کے  
توسل کر کے اپنی زبان سے کہے کہ یا رب خدا یا میں نے تیری عنایت پر توکل کر کے اتباعِ شریعت کو اپنے  
اور لازم کر لیا ہے اور جانبِ شریعت کو اپنے اور اپنے نفس اور مال اور جان اور آبرو اور فرزندوں  
عیال اور استاد و پیر اور آقا اور تمام مخلوقات کی جانب پر میں نے ترجیح دی ہے اے یا رب خدا یا میں  
عاجز محض ہوں اور تیری عنایت پر بکھر دسہ کر کے اس امر عظیم التزام اپنے ذمے لازم کر لیا ہے پس  
محض اپنے کرم سے اس عقد کو پورا کراؤ۔ بعد ازاں ہمیشہ اس شخص کو لازم ہو سکے عقدِ توبہ کی مراعات  
کرتا رہے اور اس امر کی طرف ہمیشہ التفات رکھے کہ میں نے ملک الاطلاق کے حضور میں جو فتور  
علی الاطلاق اور عالم السروات و انقیات ہے اور شدید العقاب اور سریع الانتقام ہے اس عقد کو منعقد کیا  
ہے ایسا نہ ہو کہ ایک ہر مواس سے تجاوز کر جاؤں اور نقض عہد کا داغ ہمیشہ کیلئے میری پیشانی پر  
باقی رہ جائے مانند اس شخص کے جس نے ایک یا دو شاہ عالی جاہ صاحبِ قدرت و انتقام کے محکم  
میں چلکے لکھ دیا ہو کہ ظالم چیز کرونگا اور ظالم چیز نہ کرونگا تو البتہ اس شخص کو ہر حرکت و سکون اور  
ہر قول و فعل میں اس چلکے کا لحاظ دینا پڑے گا یعنی جب کسی فعل یا قول یا کسی حرکت یا سکون کا قصد اس  
کے دل میں گزرے گا تو پہلے پہل اسکو عقل کی ترازو میں تولیگا کہ یہ امر اس نوشتہ کے موافق ہے یا  
مخالف اس تالی کے بعد اس فعل کو وقوع میں لائے گا اور نیز اس طالب کو لازم ہو سکے ایک مناسبت  
قوی اور خصوصیت زائدہ نسبت قرآن مجید کے اپنے دل میں مستحکم کرے مثل مناسبت طارکے  
اپنے شیخ سے مثلاً جو شخص کہ طریقہ تائید میں بیعت کا ارادہ کرتا ہے ضرور اسکو حضرت غوث الاعظم  
کی جناب میں ایک اعتقاد عظیم حاصل ہو جاتا ہے اور جس وقت اس کی بیعت اس خاندانِ عالی شان  
میں واقع ہو جاتی ہے تو اعتقاد سابق کی نسبت ایک مناسبت زائدہ اسے حاصل ہو جاتی ہے  
کہ اپنے آپ کو آنجناب کے غلاموں کے گروہ سے شمار کرتا ہے اور اس عالی جناب کے حلقہ بگوشوں  
کی جماعت میں اپنے آپ کو داخل کرتا ہے اسی طرح قرآن مجید کی عظمت کا اعتقاد اگرچہ ہر صاحبِ ایمان  
پر ایمان کی طرح واجب ہے لیکن اس طالب کو اس کلام پاک سے ایک اور ہی مناسبت ہو جاتی ہے  
بعد ازاں اسی توبہ کو کسی عزیز کے ہاتھ پر جو اتباعِ کتاب و سنت اور اجتنابِ بدعت میں اس زمانہ  
میں اپنے امثال و اقربان میں ممتاز ہو ظاہر کرے پس قرآن مجید کو تو اپنا شیخ حقیقی جانے اور اس



عزیز کو شیخ ظاہری پس ضرور ہیکہ اتباع قرآن کو اصل جائیگا اور اس عزیز کے اتباع کو اس کی  
 ذمہ داریہ امر بالکل ظاہر ہیکہ جب اصل و فروغ آپس میں متعارض ہوتے ہیں اسوقت فہم و درجہ  
 اعتبار سے ساقط ہو جاتی ہے یہ ہے تصویر مقام توبہ کی اس وجہ پر جو اس طریق سے مناسب ہے  
 اور اس طرز پر عقد توبہ کرنے میں فوائد عظیمہ اور منافع جلیلہ عظیمہ اور عمدہ منافع سے توبہ میں  
 استقامت حاصل ہوتا ہے تفصیل اسکی یہ ہیکہ تحریر صحیحہ سے ثابت ہو چکا ہیکہ جب کوئی طالب  
 کسی عزیز کے ہاتھ پر بیعت کرتا ہے تو عنایت خداوندی اس بزرگ کی وجاہت کے سبب  
 سے اس طالب کی طرف متوجہ ہو جاتی ہے اور گناہ کے ارتکاب کے مواقع اور نہایت کثرت  
 و است کے مکان سے طرح طرح کے لطائف غیبیہ اور حیل قدسیہ سے اسکو باز رکھتی ہے اور  
 یہ امر دوجہ سے متحقق ہوتا ہے ایک یہ کہ وہ عزیز یا وجود و جاہت عنہ اللہ کے کمال النفس  
 کوئی تاثیر اور صاحب کشف و کبریا ہے پس حق جل و علا اسی بزرگ کو اس طالب کے  
 نقصان نہایت میں واقع ہونے پر مطلع کر دیتا ہے اور گناہوں سے اسکی بچانے کا حکم فرماتا ہے  
 پس وہ بزرگ کسی نہ کسی تدبیر سے خواہ نیند میں ہو یا بیداری میں درمیان اس طالب کے دور  
 تباہی کے حامل ہو جاتا ہے اور دوسری وجہ یہ ہیکہ حق جل و علا اس سبب سے کہ اس بزرگ  
 پر بڑی عنایت رکھتا ہے غیب الغیب سے ایک لطیفہ ظاہر فرماتا ہے جو اس طالب کی حفاظت  
 کا سبب ہوتا ہے اور یہ لطیفہ بوجہ من الوجہ اس بزرگ کی طرف منسوب ہوتا ہے اگرچہ اس  
 عزیز کو اس معاملہ میں مطلق اطلاع نہ ہو بلکہ اس لطیفہ کا اس طور پر ظاہر ہونا کہ اس نسبت کی طرف  
 منسوب ہو محض اس بزرگ کی نیادہ و جاہت کیلئے پردہ غیب سے ظاہر ہوا ہے جیسے نقل ہے  
 حضرت یوسف علیہ السلام جب زینچہ کے ساتھ خلوت میں تنہا ہوئے اور اس  
 لاشعہ تباہ حال نے حصول وصال میں طبع کیا تو اس وقت حضرت یعقوب علیہ السلام کی صورت  
 انہوں میں انگلی لئے ہوئے یوسف علیہ السلام کے سامنے ظاہر ہوئی اور اس معارف کے درجہ بزرگ  
 انہوں کا سبب بن گئی حالانکہ حضرت یعقوب علیہ السلام کو یوسف علیہ السلام کے حال سے مطلق  
 خبر نہ تھی بلکہ حضرت جبریل علیہ السلام نے (بحکم خداوندی) حضرت یعقوب علیہ السلام کی صورت  
 ظاہر ہو کر اس معاملہ کو توڑنا شروع کیا۔ جب یہ دونوں و ہمیں ذہن نشین ہو گئیں پس جاہت



چاہیے کہ یہ دونوں ہمیں قرآن مجید میں اس طرح متحقق اور غائب ہیں کہ کسی ممکن میں متصور نہیں کیونکہ حقیقت قرآنی ایک امر ہے اور قدس سے کہ حقائق امکانیہ میں سے کسی کے ساتھ اسکو مشابہت نہیں اسلئے کہ وہ ممکن اور واجب کے درمیان ایک برزخ ہے اور اسکی وجاہت اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس حد تک ہے کہ کسی کو اسکا اور اک بھی ممکن نہیں اس وجاہت کے حاصل ہونیکا تو کیا ذکر ہے کیونکہ یہ کلام مجملہ صفات ازلیہ اور کمالات ذاتیہ حضرت حق سبحانہ کی ہے اور جو علاقہ صفات اور ذات کے درمیان ہے اس کا تصور ممکن نہیں پس ضرور ہیکہ حضرت حق کی عنایت اس طالب کی حفاظت کی طرف بہ اکل وجوہ متوجہ ہوگی خواہ پہلے طریق سے خواہ دوسرے طریق سے یعنی اس طالب کی حفاظت یا تو اس طریق سے ہوگی کہ اسی حقیقت قرآنیہ کی طرف سے جو کہ نور مقدس ہے اس طالب اور امور منکرہ کے درمیان بوجہ من الوجوہ خواب میں یا بیداری میں صیولوت واقع ہو جائیگی یا اس طریق سے کہ حق جل و علا بذات خود یہ واسطہ ملائکہ یا ارواح مقدسہ کے بہ سبب برکت تو سل قرآن کے اس طالب کی حفاظت کرے گا دوسرا فائدہ۔ ہیکہ طالب راہ نجات نے مقام توبہ میں رسوخ حاصل کر لیا تو اسے لازم ہوہیکہ ذکر ایمانی اور مراقبہ وحدیت میں قدم بہت ماسخ کرے اور ذکر ایمانی کا طریق یہ ہیکہ اول قرآن مجید اور اذکار منقولہ اور ادعیہ مانورہ کے معانی لغویہ کی تحقیق کرے۔ اگر خود فنون عربیت کا عالم ہے تو بہتر در نہ اس امر کو اس فن کے متحققین سے جو صاحبان اعتبار اور اولوالایدی والا بصائر ہوں انکو دریافت کرے اور معانی لغویہ کے حاصل کرنے میں عرب اول کی لغت کے سوا اور کسی کی طرف استغاثہ نہ کرے اور فنون ادب کے متحققین کی مویشا فیوں پر جنہوں نے فضیلت نمائی کیئے اپنے آپ کو متحققین عربیت سے قرار دیا ہے اور اکثر اہل اسلام پر مقصود کاراستہ گم کر دیا ہے اور فریختہ نہ ہو کہ وہ بدعت محض اور ہجو و لعب میں عمر کا ضائع کرنا ہے۔ بیعت

ترجمہ نہ رسکا بہ کعبہ اے اعز ابی  
کہیں رہ کہ تو میری نہ ترکستان مست

بعد ازاں خلاصہ ان معانی کا اور تفصیل ان مضامین کی جس طرح پہلے باب میں مذکور ہوئی ہے ملاحظہ کرے اور اسکو تہ دل میں مستحکم کرے اور اس ملاحظہ کے ساتھ قرآن مجید کی تلاوت اور اذکار اور ادعیہ مانورہ کا زبان سے آمین الجہر والاخذ اکثر اوقات میں بڑھنا شروع کرے لیکن جہر مغرور نہ یعنی نہ بہت ہکا کرے نہ بہت آہستہ بلکہ بین بین۔



اور خفائے مفرط پس وہ بعض بعض اوقات میں مفید ہوتا ہے اور اسکی عادت کر لینا چنانچہ مفید نہیں اور جہر مفرط کی حد مثل اذان اور تبلیہ سے سمجھنی چاہیے اور اخفا مفرط کا حد کان سے تصور کرنے کی چاہیے اور حد وسط کے کہ اس کلام پر قیاس کرنا چاہیے جو لوگوں کی آپس میں اہل ادب کی محفلوں اور ہمارے تیز کی مجلسوں میں واقع ہوتا ہے اور معلوم کرنا چاہیے کہ ذکر یا کانی سے مقصود صرف کثرت ذکر کی یا مجاہدہ نفس کا یا صرف ضبط اوقات نہیں بلکہ مقصود اس سے اسی حالت کا پیدا کرنا ہے لیکن بدون تحقیق اس حالت کے اس ذکر کو منہج ریاضات نفسانیہ کے شمار کرنا چاہیے الغرض ذکر یا کانی میں اتنی کثرت نہ کرنی چاہیے کہ ہلکے کی طبیعت اکتا کر لوں اور بدحواس کے بلکہ تدریجاً نفس کو اسکا عادی کرنا چاہیے لیکن مراقبہ صمدیت پس جانتا چاہیے کہ اس مراقبہ کی اصل مبادی جس طرح کہ پہلے اور تیسرے باب میں مذکور ہوئے ہیں وہ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کے انعامات اور اس کا اور مطلق کے عجائبات قدرت کا مظہر ہے لیکن خوشی اور فرحت کا ہیجان اور اپنے قصور اور احتیاج کا ظہور اور حضرت حق کی عظمت کا احکاش اور اس حکیم مطلق کی حکمت کا اذعان جو مراقبہ صمدیت کا اصل ٹھکانا ہے وہ ابتداء میں احوال میں نعم مشترکہ اور تاثیرات عادیہ کے ملاحظہ کے سبب سے حاصل نہیں ہوتا مثلاً مینہ برسانا اور کھیتوں کا اگانا اگرچہ بہت بڑی نعمتوں میں سے ہے لیکن چونکہ اس نعمت میں تمام افراد انسانی شرکت رکھتے ہیں لہذا اس امر کے ملاحظہ سے ایک عامی شخص کو حالت مرقومہ الصمدیت میں پیدا ہوتی اور اسکی طرح آسمانوں اور زمین کا پیدا کرنا اور اجرام شمیرہ فلکیہ کا موجود کرنا اگرچہ قدرت کے ظاہرہ کے اعظم آیات اور حکمت باہرہ کے آثار اور عظمت ظاہرہ کے علامات سے ہے لیکن چونکہ یہ امور مذکورہ اکثر اوقات انسان کے سامنے رہتے ہیں اس وجہ سے ان امور کے ملاحظہ سے ایسے ذہن کو کمالات حضرت حق کی طرف انتقال واقع نہیں ہوتا اسی لئے طالب پر لازم ہے کہ ان خاص نعمتوں کا ملاحظہ کرے جو اس کے اپنے نفس یا اس کے امثال کے شامل حال ہیں اور ان عجائب قدرت کا ملاحظہ کرے جو برخلاف عادت میں ظہور میں آئے ہیں اور جو قصص ایسے مضامین پر شامل ہوں انکو مکرر سے مکرر گوش ہوش سے سنے اور انکو بار بار اپنی بصیرت کے منہ کے سامنے حاضر کرے اور دمدم اپنے آپ کو اس عظیم بالا استحقاق کی عظمت کے سمندر میں غرق اور ضم علی الاطلاق کے انعامات کے بادیہ میں متحیر کرے تاکہ مراقبہ صمدیت کا سررشتہ ہاتھ میں نہ لے لی جو کان سے نہ سناں سے وہ انتہائے مفرط میں داخل ہے ۔



آئے اور جب مراقبہ صمدیت اس طریق پر کرنا شروع کیا تو اس میں مذکور ہوا ہے اسکے ذہن لطیف ہو جائے  
 قیامت ذکر ایمانی سے غلو ط اور غرور کرے اگر ممکن ہو تو ذکر ایمانی کے آشنا میں مراقبہ صمدیت کرے ورنہ بعض  
 اوقات ذکر اور بعض اوقات فکر میں مصروف کرے اور اجنبی کے حال میں فکر کو ذکر سے اہم جانے اور ذکر  
 ایمانی اور مراقبہ صمدیت میں سے ہر ایک کیلئے بعض امور تیار کرے ہیں ان مواعیدات کے سبب سے ذکر  
 و فکر کو رونق ہوتی ہے اور اسکے اتھار قوت اور جلدی سے ظہور پذیر ہوتے ہیں اور بزرگ ترین مواعیدات  
 سے خدمت خلق ہے خصوصاً یتیموں اور مسکینوں اور غریبوں کی خدمت اور اہل حوائج کی حاجات کا اہل  
 کرنا اور مریضوں اور بیماروں کی خبر گیری کرنا غرض ان لوگوں کے حق میں سخی کرنا جو اپنی حاجتوں کے حاصل  
 کرنے سے عاجز و درماندہ ہوں اور حصول مطالب کے دروازے انکے منہ پر بند ہو گئے ہوں (اعلیٰ  
 درجہ کا مومنین ہے) آخر کام یہ ہے کہ جب ذکر اور فکر پر مدامت اور مواظبت کر لیا تو سعادت دارین یعنی  
 حبیب ایمانی کے خزانوں کی کھنچاؤ کے سپرد ہو جائیگا اور اسی حب کا پیدا ہونا ذکر اور فکر کے کامل کر دینے کی  
 علامت ہے یعنی اس حب کے پیدا ہونے کے سبب سے معلوم ہو جائیگا کہ ذکر اور فکر اپنے کمال کو پہنچ  
 گیا ہے۔ قیامت اس افادہ: جب حب ایمانی اپنے کمال کو پہنچ جاتی ہے اس وقت طالب کی ہمت کا  
 بلند پرواز ہونا اس راہ کے مشہور ترین نشان اور اس طریق کے واضح ترین علامات پر موجد کا تاخیر  
 اور دلت سے پہنچ جائیگا۔ چنانچہ باب اول میں اسکا مذکور ہو چکا ہے اور اسی کمال کا حاصل ہو جانا حبیب  
 ایمانی کے مکمل ہونے کی علامت ہے واضح ہو کہ نفس کا ارادہ سے خالی ہو جانا راہ نبوت میں بمنزل شغل نفسی  
 کے ہے راہ ولایت میں کہ یہ دونوں شغل ان دونوں طریق کے اصل الاصول ہیں بیان اسکا اس طرح ہے کہ سلوک  
 راہ نبوت کمال یہ ہے کہ بندہ اپنے مولیٰ کا کمال درجہ مطیع و فرمانبردار ہو جائے اور علاقہ عبودیت نہایت  
 مستحکم اور مضبوط ہو جائے اور یہ امر بالکل ظاہر ہے کہ اگر اپنے آپ کو پتھر اور لکڑی کی طرح اپنے مولیٰ کے  
 ہاتھ میں تصور کرنا اور اپنے نفس کی خواہ کو راہ دور اور غریبوں کے نقش سے پاک صاف کر دینا پرے  
 سرے کا انقطاع اور استقلال علاقہ عبودیت کا قری تر مرتبہ ہے ہاں بعض اوقات بعض فرمانبردار  
 بندے اپنے عقل و ادب و ہمت کی ممانعت کے سبب اپنے مولیٰ کے دربار میں وجاہت حاصل کر لیتے  
 ہیں لیکن اس وجاہت کا حاصل کرنا اسی صورت میں تصور کرنا کہ بندہ اپنے مولیٰ سے بڑھ کر غفلت مند ہو جس  
 مولیٰ کی چیز کا مرفعات ہے اور یہ خیر خواہ بندہ اپنی پوشیدگی کے سبب جانتا ہے کہ اس حکم کی تعمیل میں



ملک کے کاغذ افواج سے کوئی کارخانہ برآمد ہو جائیگا پس اگر یہ غلام اس وقت میں بھی قلیل فرمائش پر انتفا  
 کرے اور اپنی عقل اور سمجھ کو دخل نہ دے تو بیکلامت اور کتاب سے وہ بالکل بری اور معذور ہے  
 اور اگر اپنے عقل اور فہم کے مطابق کسی قدر مداخلت کرے اور اس مداخلت کے سبب سے کوئی موافق  
 معاملات مولیٰ سے غلاب نہ ہو لیں اگرچہ شرعاً کتاب اور لامت کا محل ہو گا لیکن اصلاح معاملات مولیٰ  
 میں کوشش کرینے کے سبب جو خیر خواہی کی علامت ہے اپنے مولیٰ کے حضور میں ایک قسم کی وجاہت حاصل  
 کر لینگا اور جب یہ معاملہ عیو و دیت کا جائل اور نادان غلام اور مولائے حکیم علی الاطلاق اور عالم اسرار  
 و انقیات کے درمیان ہو پس اس جگہ سوائے فراموش داری اور تعمیل حکم کے کسی اور راستہ میں چلنا  
 اپنے آپ کو ہلاکت اور گنہ گاری کے خطرہ میں ڈالنا ہے اور اس جگہ ایک نکتہ ہے جس کا جائنا نہایت  
 ضروری ہے اور وہ ارادہ سے غالی ہو سکے اقسام کا بیان ہے پس جانتا چاہیے کہ ارادہ سے غالی ہونا  
 تین قسم پر ہے قسم اول اور وہ مالکین راہ ولایت کو مقصود ہوتی ہے وہ عبارت ہے خواہش اور  
 ارادہ کے بظان سے بیان اسکا اس طرح ہے کہ انسان کو مقام فنا میں رسوخ حاصل ہونے کے سبب  
 سے ہر شے کی خواہش اور رغبت باطل ہو جاتی ہے اور تو حید افعال کے انکشاف کے سبب سے ہر شے  
 اور ارادہ کی نیچ کاٹی جاتی ہے اور اپنے آپ کو تقدیر کے ہاتھ میں بس اس طرح سمجھتے ہیں جیسے لکڑی  
 پتھر اور جہاد بیجان کی طرح اپنے آپ سے گئے گزرے ہوتے ہیں اور گویا اپنے آپ کو فراموش  
 کر دیتے ہیں۔ دوسری قسم اور وہ ماہ نبوت کے ابتدائی سالوں کے نصیب ہوتی ہے اور وہ اپنے ارادہ  
 اور جائل و علاقے اور وہ کسانچہ کر دیتا ہے بیان اسکا اس طرح ہے کہ یہ لوگ خواہش اور رغبت اور ارادہ  
 اور فہم سے خالی نہیں ہوتے تھما خدا کی عزت و ارادت بالکل باطل نہیں ہوتی امور بر غوبہ کی طرف توجہ  
 اور کمال و حمزوں کے پیش کر دے نفرت انکے دل سے بوش مارتی ہے لیکن اپنے مولیٰ کی رضا ہوتی ہے  
 کیلئے اس خواہش اور رغبت نہ کہ کرمیت اور نفرت کو بدلنا اجازت مولیٰ کے جاری نہیں کرتے اور  
 اپنے ارادہ کو موافق اقتضائے بصیرت کے ہر گز استعمال نہیں کرتے اور یہ سب کچھ اپنے مولیٰ کی  
 رضا ہوتی ہے اپنے اپنے ارادہ پر پختہ کر کے ہیں۔ تیسری قسم اور وہ ان لوگوں کا حصہ ہے جو جملہ نبوت کے  
 اہل خصوصاً پرستار ہوئے اور وہ اپنے مولیٰ کی طرف کے امر کے سادہ و سہل انتظام میں اپنے  
 دل و عقل اور کمال کے ساتھ ہے بیان اسکا اس طرح ہے کہ جو کہ اس راہ سے بلند و عظیم والوں



پہر حمت ربانی اور حکمت حقانی منکشف ہو جاتی ہے یعنی اپنے تہ دل سے اس امر کو جان لیتے ہیں کہ جو کچھ انب و ادنیٰ ہے حکمت الہی کا تقاضا کرتی ہے اور کسی ادنیٰ اور انب کو حکمت خداوندی سے فرو گذاشت نہیں کرتی اور ہم جیسے فرمانبردار بندہ کو رجعت الہی ہرگز نہ ملے اور معطل نہ چھوڑے گی بلکہ ہم بندہ کے حق میں جو کچھ ادنیٰ اور انب ہے اسی کام میں ہم کو لگا دیگی اور اسی کام کا ہمیں حکم دیگی اس لئے اپنے عقلوں اور ارادوں کو کار خانات الہیہ میں دخل دینا محض لغو اور بیفائدہ کام ہے پس جو شخص اس مولائے حکیم و رحیم و علیم کے بندہ بننے کے منسلک ہو اس کا کام یہی ہے کہ اپنے عقل و ارادہ کو اس کے کارخانہ میں مطلق دخل نہ دے بلکہ اپنی نظر کو اپنے مولیٰ کے چہرہ کے برابر ہی کر اس کے حکم کا فطر ہو اور اپنے مولیٰ کی خدمتوں میں سے کسی خدمت معینہ کو اپنی راستے سے اپنے اوپر ملازم نہ کرے اور وہ خاص خدمت اپنا شعار نہ بنائے بلکہ خدمت حاضر باشتی اور دوام ملازمت کو اپنا شعار بنائے اور اپنے مولیٰ کی اوصاف و اطوار سے اس کی مرضی کو پہچان کر ہمیشہ اس کی نظر کے روبرو اپنے آپ کو حاضر رکھے اور ہر وقت اس کے حکم کے صادر ہونے کا منتظر رہے تاکہ جو حکم اس کے مولیٰ کی طرف سے صادر ہو اسی کام میں اپنے آپ کو کمال جستی اور محالاک سے لگائے۔

چو کھنکھانہ افادہ جب فنا کے ارادہ اپنے کمال کو پہنچ جائے اور اسکی علامت یہ ہو کہ طالب مدد میں اور شہیدانہ کے زمرہ میں داخل ہو جائے اس وقت مراقبہ عظمت شروع کرے بیان اسکا اس طرح ہے کہ جس طرح سالکان راہ ولایت پہلے ملکہ یا دواشت کے حامل کرنے میں کوشش کرتے ہیں یعنی بحکم حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف دل کی توجہ لگی رہنا اور بعد اُسے کے کہ یہ دواشت کا ملکہ انکے نفس کی صلب میں راسخ ہو جاتا ہے اس وقت اسکو بعض صفات کی ساتھ مزوج کرتے ہیں جیسے اس ذات نیج البرکات کا تمام کائنات پر احاطہ کرنا یا مظاہر متحدہ و میں ظاہر ہونا یا کثرت کو نبیہ کا اس ذات سے صادر ہونا یا اس طالب کی نسبت اس ذات کا قرب اور مصیبت و جود یہ اسی طرح اس طالب یعنی طالب راہ نبوت کو چاہیے کہ بعد حصول ملکہ یا دواشت کے معرفت سلطنت اور حکومت کو فہم کرے اور مضمون آیت **لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ** وَلَهُ مَا مَعَدُّنَ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمٰوٰتِ وَفِي الْاَرْضِ يُعَلِّمُ مِمَّا يَشَاءُ كَمَا تَوَجَّهْتُمْ كَوْمًا ذَاتَ كَرَمٍ اور مصیبت اور قرب علیٰ اسکا ہے جو کچھ ہے آسمانوں میں اور زمین میں اور ان کی کائنات کو جتنا ہے رات میں اور دن میں کچھ اور وہ اللہ ہے آسمانوں میں اور زمین میں اور ان کی کائنات کو جتنا ہے رات میں اور دن میں کچھ اور وہ اللہ ہے۔



و اپنے پیش نظر رکھے اور اسکی سلطنت اور حکومت کا انبساط آسمان اور زمین پر اور خشکی اور سمندر اور آبادی  
 اور دیوانہ اور بسیط اور مرکب اور اپنے اندر اور باہر ہر جگہ مساوی اور برابر مجھے پس جو حرکت اور سکون کہ اس  
 سے یا اسکے غیر سے صادر ہو صرف اس حرکت یا سکون کے صادر ہونے سے یہ مضمون اسکے تہ دل سے اٹھ کھڑا  
 ہوتا ہے بلکہ اسکو حق تبارک و تعالیٰ جانتا ہے اور دیکھتا ہے اور آپ اپنے کو مخلوقات اور مخلوقات بلکہ تمام  
 حالات میں اکیلا اور تنہا نہ سمجھے بلکہ اسکا حال اس آدمی کے حال کی طرح ہوتا ہے کہ اسکے ہمراہ ہمیشہ ایک ایسا  
 شخص لگا رہتا ہے کہ اس آدمی کے ساتھ علاقہ اقرباوت کا بھی ہے اور علاقہ تربیت کا بھی اور علاقہ  
 ولایت کا بھی ہے اور علاقہ سلطنت کا بھی اور علاقہ آقائی کا بھی اور استاذی اور پیری کا بھی اور علاقہ  
 ولایت اور عبودیت کا بھی اور یہ سالک صرف قرب و جود پر استغناء کرے یعنی محض بس قدر جان لینا  
 کہ وہ شخص میرے ساتھ موجود ہے اس راہ میں کفایت نہیں کرتا بلکہ یہ بھی جائیگہ وہ شخص دیکھتا بھی ہے  
 اور سنتا بھی ہے اور مطیع کی اطاعت اور مخلص کا اخلاق قبول فرماتا ہے اور اس پر تحسین اور آفرین  
 کرتا ہے اور آخرت میں ثواب جزیل اور دنیا میں قرب اور وجاہت اس پر عطا فرماتا ہے اور اسکو  
 اپنے خاص غلاموں کے گروہ سے شمار کرتا ہے اور گنہگار کی نافرمانی کو رد کرتا ہے اور اس پر لعنت  
 اور نفرین بھیجتا ہے اور آخرت میں عذاب خمدید اور دنیا میں دوری اور خواری اسکے نصیب ہوتی  
 ہے اور اسکو کافر نعمتوں کے زمرہ سے شمار کرتا ہے اور بڑے بڑے گناہوں کو پہل کی طاقتوں کے سبب جو  
 کمال اخلاص اور نہایت فرمانبرداری سے علی ہوئی ہوں معاف کر دیتا ہے اور بڑی بڑی بندگی اس  
 پھوٹے چھوٹے گناہوں کے سبب سے جو خجانت نفس اور مخالفت حق سے ملے ہوئے ہیں جبط  
 اور برباد کر دیتا ہے غرض کہ نکتہ گیری اور نکتہ نوازی اسکی شان ہے یہ مت سمجھنا کہ مقصود اس  
 کام سے یہ ہے کہ طالب راہ نبوت کو لازم ہے کہ اس مضمون کو تفصیل اور اپنے ذہن میں تصور کرے  
 اور انوار و تصورات عقلیہ سے کیا کام نکلتا ہے بلکہ مقصود یہ ہے کہ حال اس طالب کا اپنے تمام احوال  
 میں اس شخص کے حال کی طرح ہو جائے کہ جو ایسے شخص کا لازم ہو جسکے اوصاف چھہ مذکور ہو چکے ہیں  
 اور اسکی طرح حضرت حق سبحانہ کی سلطنت کے تمام کائنات پر انبساط کے طالعہ سے صرفہ بھی مقصود  
 نہیں کہ اسکو اپنے ذہن میں تصور کر کے فقط ذعان عقلی کے بلکہ مقصود یہ ہے کہ جس طرح آفتاب  
 و چاند کے فطرت میں سے ہر ذرہ میں انکھرنے والی اموال و عمارتیں ہوتی ہیں چکن سے اور



دیکھنے والے کے خیال میں اس طرح گزرتا ہے کہ ایک نور کا دریا موج زن ہے اسی طرح فیض رحمان کی سمیر و احد جو تمام کائنات پر مبسوط ہے جہان کے فضا میں سے ہر ذرہ میں جلوہ گر ہوا اور اس عظمت اور عظمت میں لحاظ مجموعی و فرادی نمایاں ہو جائے مثلاً زمین کے جس قطر پر اود آسمان کے جس قطر کے نیچے کھڑا ہو اس کا حال اس شخص کے حال کی طرح ہو جیسا کہ ہاتھ پکڑ کر ایک شخص نے دریائے زرخار کے مخافت میں زمین اور آسمان کے درمیان لٹکا رکھا ہو پس اگر وہ دریا کو دیکھتا ہے تو اس کو اس قابل نہیں دیکھتا کہ اس کا بوجھ اٹھا سکے اور اگر مہا کو دیکھتا ہے تو اس کو بھی ایسا ہی جانتا ہے اور اگر آسمان کو دیکھتا ہے تو وہاں تک اپنا پہنچنا محال سمجھتا ہے پس اپنے ثبات رہنے کا سبب اس شخص کے سوا کوئی دوسری چیز اسکے ذہن میں نہیں آتی۔ پس اپنے پختہ یقین سے جانتا ہے کہ جب تک اس شخص نے میرا ہاتھ پکڑا ہوا ہے کسی چیز کی سہرت مجھے نہیں پہنچ سکتی خواہ بحر زخا کی موجیں ہوں یا ہوا کے جھونکے یا اندھیاں اور اگر وہ شخص میرا ہاتھ چھوڑ دینا تو تمام جہان میرے لئے ہلاکت گاہ ہے کیونکہ دریا کی جس موج پر گرد و لگاویں ڈوب جاؤں گا اور اس امر میں (یعنی میرے عرق کرنے میں) امواج دریا میں سے کسی موج کی خصوصیت نہیں اور یہ ملاحظہ اسکے ذہن میں اس قدر مستحکم ہو کر بیٹھ جائے کہ اگر شر و دندہ یا مست یا نقی اس پر حملہ کرے یا اس کا دشمن تنگی تلوار اسکے گلے پر رکھ دے اس حالت کے آشنا میں وہ طالب یقیناً جائزہ دے کہ جس قدر حق سبحانہ نے قدرت کا ہاتھ میری محافظت سے نہیں اٹھایا تب تک ان امور سے کچھ غم نہ مجھے نہیں پہنچے گا اگرچہ ظاہر حال قطعی الوصول ہوں اور جو وقت اس حافظ مطلق نے محافظت کا ہاتھ میرے سر پر سے اٹھالیا اس وقت ہر چوٹی پائمال اور ہر گس یکس میرے ہلاک کرنے میں کافی ہے یہی وجہ ہے کہ اس طریق کے پیشواؤں نے جو اس مراقبہ کے خلاصہ سے کامیاب ہوئے ہیں جیسے انبیاء اکرام اور ان کے وارثان عظام بڑے بڑے زبردست یا دشمنوں کے ساتھ باوجود قلب انصار و اعداء کے بے پروا مقابلے کیے ہیں چنانچہ حضرت مولیٰ علیہ السلام اور فرعون کا قصہ مشہور و معروف ہے یہ نہ سمجھنا کہ مقصود اس کلام سے یہ ہے کہ اس طالب پر بسبب قرب اسباب ہلاکت کے خوف اور ان کے بعد کے سبب سے اطمینان ہرگز نہیں ظاہری ہو تا کیونکہ ہر امر تو لازم بشریت سے خالی ہو نیکی حکم میں ہے اور لازم بشریت سے خالی ہونا اور دنیا میں خصوصاً راہ نبوت کے طالبوں کے حق میں جبر کا خلاصہ نہیں فطرت انسانی ہے ممکن نہیں بلکہ مقصود یہ ہے کہ اسباب ہلاکت کے قرب و بعد کے سبب سے خوف اور اطمینان جو



دول سے صادر ہے اور عقل اور ہوش کو پاگندہ کر کے اس غائب پر ماری نہیں دیا جاتا اور  
پہچان نہیں دے اور اس امر کا مصر کی توضیح ایسی خوف بھی اور بھی کے درمیان امتیاز کرنا ایک مشکل  
پر غیر حاصل نہیں ہو جاتا ہے کہ جس طرح کوئی شخص ایک لکڑی یا پتھر میں ایک اپنے بیٹے کی  
جھلک طرف متوجہ کرے اور کہے کہ یہ لکڑی تیری آنکھ میں ہرگز نہ مارو ورنہ میرا مقصود صرف تیرا حق  
پاس ہے پس جب تک وہ لکڑی اس کی آنکھ سے دور ہے کہ بغیر اس طرح کے حال میں راہ نہیں پاتا اور جب  
وہ لکڑی آنکھ سے قریب ہو جاتی ہے ایک قسم کا تغیر اسکے شامل حال ہو جاتا ہے اسی لئے کہ یہ اختیار  
اس کی آنکھوں میں ہو جاتی ہے حالانکہ اسکے دلی یقین میں اس لکڑی کے نزدیک اور دور ہونے میں  
کچھ فرق نہیں کیونکہ وہ یقیناً جانتا ہے کہ اس لکڑی کا ہر حرکت تیرے گریز نہیں پہنچے گا خواہ قریب ہو خواہ دیر  
اسی لئے اس کے دل میں پریشانی اور بے چاری راستہ نہیں پاتی اور نہ دعا ہو نہ خوف اسکے ذہن میں  
نہیں گذرتا پس اسی طرح یہ طالب صادق تمام کائنات کو محض حق سبحانہ و تعالیٰ کے ہاتھ میں لکڑی  
اور پتھر کی طرح جانتا ہے اور تمام موجودات کو اس کی عظمت کا مقہور سمجھتا ہے اگرچہ خوف و امید  
بھی اور مشاہدہ اور ناخوشی کے قریب و بعد کے سبب سے اس پر طاری ہو جاتا ہے کیا تو نے محض  
لے یا علیہ السلام کا قصہ قرآن مجید میں نہیں سنا کہ آنجناب نے باوجود اپنی کھن سالی اور اپنی بی بی کے  
بچہ ہونے کے جناب و اہل العلیات جل جلالہ سے سعادت مند پیشہ کی خدمت اور اشارے  
طلب ہی آپ کو باوجود موانع کے بیٹے کے پیدا ہونے سے کچھ کسی قسم کا استبعاد عرض نہ ہوا ورنہ  
ایک دعا جو تہ دی سے صادر ہوتی ہے آپ سے تصور نہ ہوتی اور جب غیب سے فرشتے کے پیدا  
ہونے کی بشارت ملی اس وقت حصول ولد کے استبعاد کا کلمہ آپ کی زبان ہدایت نشان سے صادر ہوا  
کہ فرمایا اِنِّیْ یٰکُوْنُ لِیْ فُلَانٌ وَ کَانَ فُلَانٌ عَاقِبَیْ وَقَدْ بَدَّضْتُ مِنْ اَکْبَرِ خَیْطِیْ اَیْنِ  
اسے میرے رب میرے کہ نہ ہو گا کلمہ میری بی بی یا بچہ ہے اور میں غیب سے ہی بشارت کا لالہ سالی کو  
پہنچا یا پھر اُفادہ جب مرتبہ عظمت اپنے کمال کو پہنچ جائے اور اسکے کمال کی عظمت یہ کہ تو  
کلمہ روح جو کہ باب اول میں مذکور ہوئی ہے اسکے ساتھ لگ جائے اور بعض ارباب کمال اس مقام میں  
ان کمال خدمات میں بھی داخل ہو جاتے ہیں اس وقت مرقبہ الوہیت کو شروع کرے اس کی تصویر یہ ہے کہ  
ان کمال و تعالیٰ کے شیوں بے شمار ہیں جنہ ان کے نشان حکم کہ نہ ہو گا ورنہ انھیں کے سنت و خرافات



کر چکے انکے مواخذہ اور احادش میں جلدی نہیں فرماتا اور منہ انکے شان مغویہ کی ہر وہ گستاخ و گستاخ  
 تر میں قباغ اور رنگ ترین معاصی کے ترک پر مجب ہوجاتے ہیں لیکن جب نیات کی پیشانی نہایت انکسار کا  
 ساتھ اسکی دلیر پر آکر پڑتے ہیں اور اخلاص دل سے توبہ کرتے ہیں تو البتہ وہ رحیم مطلق انکے گناہوں  
 سے درگزر کر کے اس تائب کو اپنی کف رحمت میں کمال عنایت اور مہربانی سے پرورش کرتا ہے اور اس  
 نافرمان گناہ کو نیا دنیا کر دیتا ہے اور عذاب کو انعام سے بدل دیتا ہے اور غلبہ انکے شان فیض عموم  
 کی ہے جیسے بارش کا ہر سانا اور کھیتو کا آگنا وغیرہ وغیرہ کہ کامل اور ناقص اور مطیع اور عاصی اور  
 محب اور معاند اور مکلف اور غیر مکلف اس میں شرکت رکھتے ہیں اور اس کے دریا کے رحمت نے سب  
 کو گھیر لیا ہے اور آیت *وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ* اس عموم رحمت کے بیان سے ایک حرف ہے اور  
 منجہ شیون الہی کے شان وسعت ہیکہ نفس کا طر انسانیت میں وسعت جو صلا اسکا ایک نمونہ ہے بیان  
 اسکا یہ ہیکہ جس طرح بعض نفوس کا طر بشریہ وسعت جس میں نہایت اعلیٰ درجہ پر واقع ہوتے ہیں  
 کہ مختلف امور کے مجموعہ اور رنگ رنگ معاصات کے درپیش ہوتے اور طرح طرح کے کارخانوں  
 کے اہتمام سے تنگ دل اور پرگتہ خاطر نہیں ہوتے بلکہ ہر ہر امر کی طرف توجہ مبذول رکھتے ہیں  
 اور ہر ایک معاملہ کو بخوبی سرانجام دیتے ہیں اور ہر ایک کارخانہ کو اسی حد پر رکھتے ہیں جو اسکے ساتھ  
 سزاوار ہے نہ اس قدر افراط کرتے ہیں کہ تمام ہمت سے ایک ہی کارخانے کے اہتمام میں غرق ہوجائیں  
 اور دوسرے کارخانہ کو برباد کر دیں یا ایک کارخانے والوں کو اتنا تسلط و پدیری کہ دوسرے کارخانے  
 والے رہایا کی طرح انکے ہاتھ میں مقہور ہو کر اصل مالک کارخانہ کو فراموش کر دیں نہ اتنی تغیر لیا کریں کہ کارخانہ  
 بالکل بے رونق ہوجائے اور اس کارخانہ کے کارندے ذلیل و خوار ہو کر گسٹا اور بیکار بیٹھ جائیں اور  
 اسی طرح لوگوں کے ساتھ میل ملاقات کرنے میں بڑی وسعت رکھتے ہیں کہ ہر ایک مزارع اور استعداد  
 والے اور ہر قسم کی غرض اور حاجت والے کے ساتھ اس وضع سے پیش آتے ہیں کہ انکے مناسب  
 حال ہے اور اس قسم کا معاملہ ظاہر کرتے ہیں کہ اس شخص کی استعداد و کلیہ یا لہر پر ہر طالب اور اسکے  
 ذہن میں اس طرح بیٹھ جاتا ہیکہ جو خصوصیت مجھے انکے ساتھ حاصل ہوگی کسی دوسرے کو اگر چہ نہ  
 اور زمینیں کیسے اعلیٰ اور افضل ہو حاصل نہیں ہونی الغرض اس کلام کے مغز کو دریافت کر کے  
 وسعت حوصلہ کے معنی کو خوب ذہن نشین کرنا چاہیے بعد ازاں سمجھنا چاہیے کہ جس قدر کارخانہ



خلیۃ اوان نفوس کا نام میں فرق ہے اسی قدر وسعت الہیہ اور ان بزرگ کے وسعت کو صف میں فرق ہے اور جس کسی نے وسعت الہیہ کا معنی خوب سمجھ لیا وہ جس قدر دنیا کا رنگ کار خلائق اور گونا گوں معاملات پر اطلاع پائیگا اسی قدر انبساط وسعت الہیہ اسکے ذہن میں ظاہر ہوگا اور مجاہد شیعین الہیہ کے دشمنوں کی دشمنی کی پردہ نہ کرنا ہے کیونکہ حضرت حق کے دشمن اور اس جو اوہ خلق کے کار نہایت اس منہم حقیقی کی مخالفت اور اس مالک تحقیقی کے احکام کی نافرمانی اور اسکے احکام شرعیہ کے مقابلہ اور دنیا علیہم السلام کی تقیر میں کس قدر کوشش کرتے ہیں اور وہ جو اوہ مطلق اپنی بخشش اور خود کا دروازہ ان بختوں پر بند نہیں کرتا اور اپنی ولایت اور کفالت کی مخالفت سے انکو نہیں دکھاتا بلکہ اگر طریق تادیب کے ایک طرح سے ان پر مواخذہ کرتا بھی ہے تو اور ہزاروں طریق سے پیشکار نعمتوں کا ان پر فیضان کرتا ہے خلاصہ کلام یہ کہ دنیا میں اسکا مواخذہ اکثر اوقات ایسا ہوتا ہے جیسے ہر بان باپ اپنے نافرمان بیٹے کو ادب سکھاتا ہے اگرچہ وہ بظاہر وہ ہر بان باپ بختنا کے حکمت و حکومت عاقی بیٹے کی سزا پر اقدام کرتا ہے لیکن عین اسی تادیب اور سزائش میں اسکی خیر خواہی اور شفقت پوری دستور ہے اور بالکل اسکو سزا دیکرنا نہیں چاہتا اگرچہ خود یہ تادیب بھی از قسم لطف و نرمیت ہے لیکن مقصود اس مقام میں یہ ہے کہ وہ تادیب ایسی ہو پر نہیں کرتا کہ وہ عاقبتی نقص پہنچا دے بلکہ ہر مواخذہ اور ہر ملامت میں اسکی خلاصی کا راستہ بھی ملحوظ رکھتا ہے اگر وہ کافر اپنی خلاصی کا راستہ اس مواخذہ سے ڈنڈے اور اپنی ملک حوالہ کے پھینکا کر باز آئے تو البتہ اس بلاکت سے نجات کا راستہ اس پر ظاہر ہو جائے اور ان تمام شیعوں کی اصلی علو ذاتی ہے اگرچہ اسکا یہ تو نفوس کا نام پر پڑ جاتا ہے اور علو ہمت کے نام سے نامزد ہوتا ہے کیونکہ جو شخص علو ذاتی میں اعلیٰ مرتبہ پہنچا ہوا ہو اور وہ ان امور خسیہ دنیاوی کی اتنی ریاقت نہیں سمجھتا کہ ان امور کے مجرم کے سبب سے اسکے دل میں تشویش اور پریشانی راہ پائے یا اسکے معاملات میں آنزول واقع ہو اسی لئے کینیوں کے کالم گلونج سے عالی ہمت بادشاہوں کے دل میں غصہ اور کینہ کشی کا خیال نہیں پیدا ہوتا کیونکہ وہ رنگ ان کینیوں کو غبار اور خس و خاشاک کی طرح جانتے ہیں اور بدلہ لینے کے لائق نہیں سمجھتے غرض ہم اس علو ذاتی انہی کا شیون مرقومہ الصمد کی شرح کے لئے ہے اور عالم امکان میں مطابق قانون حکمت کے انکے آثار کے ظہور کے اعتبار سے الوہیت ناظر رکھتے ہیں لیکن الوہیت کو ایک درجہ کی مثل تصور کرنا چاہیے اور علو ذاتی کو اس درجہ کا تخم قرار دینا



چاہیے اور شیون مذکورہ کو ثنا خوں اور پتہ کے جا بجا سمجھنا چاہیے اور عالم امر کالی میں ان کے آثار کے  
غیر کو قائم تھا چل کے پس طالب راہ نبوت کو جہز پہونما آثار مراقبہ علمت کے لازم ہیکہ مراقبہ الوہیت کا  
شغل اختیار کرے اور مراقبہ الوہیت سے مراد یہ مقصود نہیں کہ الوہیت کے معنی کا تصور کرے بلکہ  
مقصود یہ ہیکہ اس کمال کو تصور کرے اپنے نفس کے آئینہ میں اسکے انعکاس کی خواہش کرے کہ تخلیق  
بإطلاق اللہ ہی معنی کی طرف اشارہ ہے اور جب معاملات مذکورہ میں سے کوئی معاملہ اس کو پیش آئے  
مثلاً کسی قوم کی ریاست اسکے سپرد ہو یا مختلف قسم کے معاملات اس پر هجوم کرے یا کوئی مخالف اس کی  
مخالفت میں زور دے لگائے تو اس معنی کو بہت کوسوچ کر مقتضائے اسی شان الہی کے بعض تشبیہ  
بآثارہ معاملہ کرے عرض کہ اس کا حال اس شخص کے حال کی طرح ہو جسے محبوب کی وضع نشأت و بقاء  
اور زنی و عباس وغیرہ معاملہ میں اسکے عقل و خیال کو مالا مال کر کے اسکے تمام بدن میں سرایت کر جائے  
مثلاً جب کسی سے کلام کرتا ہے تو وہی محبوب کا سا اہمہ اس سے جلوہ گر ہوتا ہے اور جب چلتا ہے تو  
وہی محبوب کی ہی رفتار اس سے صادر ہوتی ہے اسی طرح اخلاق الہیہ صاحب اس مراقبہ کی صلب  
نفس سے صادر ہوتے ہیں اور اس کی تمام قوتوں میں سرایت کر جاتے ہیں۔ قارئین! عرض نہ ہے کہ  
مراقبہ کے آثار میں ارتقی پر کیا ہر ذرہ سے یہی اصل ہے کہ جس چیز کا مراقبہ طالب حق کرتا ہے اسی چیز کے لوازم بنا  
کے نفس میں ظاہر ہوتے ہیں اس کی مثال اس طرح ہے کہ کوئی شخص کریم ایک لطیف غذا کھا رہا ہو اور  
ایک محبوب کے نفس نے سوال کیا آنکھ اس غذا پر لگائی ہو اور نہایت طبع کیرا تھا اسے تاک رہا ہو تو ضرور  
ہیکہ وہ کریم نفس اس غذا کا ایک آدھ لقمہ اس نفس کو دے گا اسی طرح جب طالب حق اپنی بصیرت کو  
نہایت خواہش اور کمال طلب کیے گا تو شیون الہیہ میں سے کسی خواہش پر جیسے عظمت و الوہیت یا دعا  
سبائیں میں کسی معاملہ پر جو اس کریم مطلق اور اس کے خواہش میں زندگی درمیان گزرتی ہے جیسے غلت اور  
محبوبیت لگائے رہتا ہے تو البتہ اس شان کے لوازم اور اس معاملہ کے آثار میں سے کچھ حصہ طالب  
کی استعداد کے اندازہ قدر اس کے نفس کے آئینہ میں جو نایہ عنایت حق کے رنگ سے مصطبہ نفس  
ہو کہہ مثلاً اگر مراقبہ عظمت کیا ہو تو اسے ظاہر میں ایک قسم کی وجہ است حاصل ہو جاتی ہے اور بعض  
کائنات پر ایک قسم کی سلطنت اور حکومت حاصل ہو جاتی ہے اور اگر اس نے مراقبہ الوہیت کا کیا  
تو سکون و مسرت اور ہدی کا مقام ملے گی کے ساتھ اور صفو اور علم کا فکر پائے آجاتا ہے اور اگر مراقبہ



لکھا ہے تو اس پر بعض مبالغہ و غلطی کا جیسے حکام اور مسامرہ ظاہر ہو جاتا ہے اور دوسرا طریق اس طالب کو  
 مقبولیت عام کا حاصل ہو جاتا ہے اور ظاہر اعلیٰ اور اوسط و داخل اور اوج مقصد سے اور طریق صلاحاتی آدمی  
 اسلام و غیرہ پر ہو جاتا ہے اور یہ امر بیاہل اولیٰ اثرات حب الوطنی کے فکر میں مفصل لکھا جا چکا ہے قسرا  
 طریق تو داخل ہو گیا ہے جس طرح کسی شخص نے ایک شمع کے لذیذ طعم کوئی اور مزیداریوں اور عمدہ  
 پوشا کوئی طرف آنکھ لگائی ہوئی ہو اور ان چیزوں میں سے کسی قدر کے حاصل ہو گیا امیدوار ہو گیا ان چیزوں کا  
 مال قدر سے ان چیزوں سے بھی اسے بگڑا ہے اور کوئی اور چیز بھی جو اس شخص کے مناسب حال ہو  
 اگرچہ اشیاء کو برہ کی جنس سے نہ ہو اسکو عطا کرے مثلاً مفلس نے طبع کی آنکھ غذا پر لگائی ہوئی تھی  
 اور اس میں سے کسی قدر کے حاصل ہو گیا امیدوار تھا تو اس طعام کے مالک نے غذائی سے بھی ایک  
 قدر اسکو بخش دیا اور کچھ نقد بھی آئے دیدیا تا کہ اپنے حوائج ضروریہ اس نقد کی بدولت پوری کرے  
 اور بعض اوقات میں اس طرح اتفاق پڑتا ہے کہ وہ شخص اس شے کی بابت نہیں رکھتا جس پر اس نے  
 طبع کی آنکھ لگائی ہوئی تھی مثلاً وہ بیمار ہے اور لذیذ و شیرین کے حاصل ہونے کی طبع رکھتا ہے پس اس  
 بیمار ہونے کا مالک حکم عزمت اس شخص کو کوئی ایسی چیز جو جس کو اگر یہ نہ ہو جیسے کوئی یا تاجہ یا اس کی  
 کسی کر دینا اور ان چیزوں کو جو چاہے حاصل ہو سکی امیدوار تھی تو داخل عطا یا کہتے ہیں اس طرح طالب حق حسب  
 شہدائے اربعی میں سے کسی شایع یا دطاعت و بانیہ میں سے کسی معاملہ کا مراقبہ کرے تو بھی تو فوافل عطا یا  
 بیاہل ہو جاتا ہے باوجود حق و حصولی اثرات اس مراقبہ کے یا بدولت حصول ان اثرات کے۔ تو یہ فوافل عطا  
 کرنا عہدہ اور تاویز میں ہو کر حصولی اثرات اس مراقبہ کے ہیں جو کہتے ہیں عطا یا کہتے ہیں عطا یا کہتے ہیں  
 اس مراقبہ کے آثار کا تاہم نسبت پر منحصر ہے بلکہ اس طالب کی استعداد کی مناسبت پر کوئی شے کوئی  
 شخص مبتدا سے فوافل میں ذکی استحقاق نہایت چیز میں بیجا ہو جائے اور طلب ماہ ثبات کے وقت میں اس  
 مراقبہ و عطا کی مشق کو ایسے ایسے آثار مرتب ہوئے ہوتے ہیں لیکن اعلیٰ حد پر کی ذکاوت و حسن اور  
 علم و فہم سے متاثر ہو کر اس کو نصیب ہو جائے اور اس طرح جو شخص طرارت ضرورت پر یہاں آگیا ہو  
 لکھوادات عہدہ کی توفیق اور پیر میں گامی کا لکھ حاصل ہو جائے گا اگرچہ یہ اصول و فکر مراقبہ و عطا کے  
 لکھنے والے کچھ نسبت میں نہ لکھتے ہیں سبب یہ کہ اثرات میں راہ حق اس طریق کے افشال اور اعمال کی  
 ذرا ت کے متعلق ہیں۔ جو کہ بہت کم لکھتے ہیں آپ میں نہیں پاتے تو محرومی کی عطا اور اس کا



تا میدی کے لئے انکی زبان سے صادر ہوتے ہیں حالانکہ وہ یہ نہیں سمجھتے کہ ممکن ہے کہ ان کی اشغال و اعمال کی  
 برکت سے کوئی اور امر ان امور سے تواتر تعلق کے نزدیک مقبول ہی انکو حاصل ہو گیا ہو اگرچہ ان اشغال و  
 اعمال کے آغاز کی جنس سے نہ ہو اور ان اشغال و اعمال ان امور کے درمیان مناسبت نہ ہو مگر وہ جو سے وہی  
 عقل حقیقت حال پر واقف نہ ہوئی ہو اور اسطرح اس راہ کے بعض طالب جو گزشتہ اہل کمال  
 کے قصے سنتے ہیں کہ فلاں شخص کو فلاں شغل اور عمل کے سبب فلاں کمال حاصل ہوا تھا۔ پھر خود وہ شغل اور  
 اعمال بجا لاتے ہیں اور اس کمال کا کچھ اثر اپنے آپ میں نہیں پاتے تو تعجب اور حیرانی کے دریاں میں سرگشتہ ہو جاتے  
 ہیں پس کبھی تو ان قصوں کو جھٹلانے لگتے ہیں اور کبھی اس عمل کے مفروضہ دار کا ان میں شک کرنے لگتے ہیں کہ شاید یہ  
 عمل اس عمل کا غیر ہو جو اس بزرگ سے صادر ہوا تھا۔ حالانکہ یہ نہیں سمجھتے کہ وہ کمال جنس نوافل و عیال سے  
 تھکا ہوا اس عمل کے آثار کے قبیل سے واللہ اعلم بالصواب وھو کما ہادی الی طریق الرشاد۔  
 چھٹا قاعدہ۔ جب مراقبہ الہیت اپنے کمال کو پہنچا اور اس کے آثار بیش از بیش ظاہر ہوئے اور کمال تکمیل  
 کا مقام اسکے سپرد ہو گیا اور موقوف عن اللہ کام رہا اسکو غیب ہوا بعد ازاں بعض کا فو کو ایک ایسا  
 مقام ظاہر ہوتا ہے کہ تقریر اور تقریر کی خلعت اکی تصویر کے قدر کوتاہ اور تاخیر مابہ ہے اور یہ مقام مقرر  
 انکشاف و جہ اللہ کا ہے۔ اور آیت و اٰیہ و صفات صفات صغیر الذین بین یمن و عنون ربہم بالخذ اذیہ  
 والعشیر یزیدون و جہا اس معنی کی طرف ایک بار یکسی راز سے ہر چند واضح کرنا اس مقام  
 کا تقریر اور کلام سے تصور نہیں۔ مصرعہ مذکور سے نہ فرما ہی بخدا تاشی، لیکن اسکا خیال میں لانا اگرچہ  
 تکمیل و انکشاف ہی ہو۔ ایک مقدمہ کی تہدید پر موقوف ہے۔ بیان انکا اسطرح ہیکہ ہر امر کا ادراک خواہ وہ امور  
 محسوسہ سے ہو یا امور غیبیہ سے اسکی مثل کے واسطہ سے ہو سکتا ہے مثلاً احساس انوار شہادہ کا نور  
 بحر سے ہوتا ہے اسی طرح تمام عوارض جسمانیہ محسوسہ کا ادراک آلات جسمانیہ ظاہرہ سے حاصل ہوتا  
 ہے جیسا کہ اس رکھتے ہیں۔ اسی طرح ادراک عالم مثال کا قوت خیال کے ساتھ ہوتا ہے جو اس  
 عالم کا نمونہ انسان کے بدن میں رکھا ہوا ہے۔ اور علیٰ ہذا القیاس ان امور کا ادراک جو بین التجرد و التعلیق  
 میں یعنی نہ تو بالکل مادہ سے مجرور ہیں۔ اور نہ پوری طرح سے مادہ سے تعلق رکھتے ہیں۔ قوت و رحمہ کیساتھ ہوتا  
 ہے جو بین التعلیق و التجرد ہے اور اسی طرح عالم غیبیہ اور جزئیات مجرورہ کا ادراک قوت عاقلہ سے ہوتا ہے  
 جو تقریر و رابطہ میں ان امور کے مشابہ اور مماثل ہے۔ اور اسی قیاس پر مبنی تمام احکام انسانیہ مثلاً

خداوند کا اپنے نفس کو سادہ و پاک رکھ کر پورے جسمانی و روحانی امور کو سمجھنا اور انکی قوت و اثرات کو جاننا



تلی عالم اور حقائق لامر اعلیٰ کا ادراک لطیف سر کے ساتھ ہوتا ہے۔ اور وجود بنسٹ کا ادراک لطیف خفی سے ہو کر  
 حقیقت جامعہ انسانیہ کا بلیاب ہے۔ اور اس کا نام قلب رکھتے ہیں۔ پس ہمیں سے سمجھنا چاہیے کہ دریافت  
 کرنا اس ذات کے کیف و بیچون و بیچگون و بے شہرہ بے نمون کا ہو کہ تمام تعلیمات سے برتر ہے۔ حتیٰ کہ وجود  
 بنسٹ سے بھی جو تمام تعلیمات کی اصل ہے اور وہ ذات والا صفات جو تمام نزلات سے معرا ہے حتیٰ  
 کہ وجود بنسٹ سے بھی جو تمام نزلات میں سے شامل تر ہے۔ اور وہ ذات پاک جو تمام موجودات کی  
 برائیت سے کسی صفت میں صفات منزہ ہے یعنی ذات کے اس مرتبہ کا دریافت کرنا جسکو جوہل مطلق  
 اور ممتنع تصور قرار دیتے ہیں سوا کے نور قدس الہی کے کسی اور چیز سے ممکن ہے چنانچہ اس حدیث  
 شریف میں کہ **إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ خَلْقَهُ فَاظْلَمَهُ قَالُوا عَلَىٰ عِلْمِهِمْ مَنْ نُورُهُ قَدْ أَصَابَهُ مِنْ**  
**ذَوَاتِ النُّوْرِ اُتُتِلَىٰ وَمَنْ اَنْطَاطَا فَضْلُ اِسىٰ مَعْنٰى كى طرف اخارہ ہے** پس اسی نور قدس کو اجملے  
 آفرینش سے سعادت مند و نوری عقل میں ودیعت رکھا ہے پس وہ نور حق کا ایک قطرہ نور بھری کے قائم مقام  
 ہے جو مجمع النور میں پوشیدہ ہے اور چنانچہ البصار دریکھے کا سبب فی الحقیقت وہی نور ہے۔ اور آنکھ  
 کے تمام پردے بلکہ خود آنکھ کا جرم اس نور کے قاب میں اور تمام ظاہری نور جیسے چراغ کا نور اور  
 اور شمع کا نور اور آفتاب اور ماہتاب کا نور اسکے موجدات سے ہیں۔ کیونکہ اگر وہ نور بھری مجمع النور میں  
 ودیعت رکھا ہوا نہ ہوتا۔ تو البتہ وہ شخص اندھونے گروہ میں سے شمار کیا ہوتا۔ اور اندھے کو  
 کو آنکھ کے جسم اور مظاہری نوروں سے کچھ فائدہ نہیں پہنچتا۔ پس عوام الناس اگرچہ ظاہر حال میں  
 ایسا خیال کرتے ہیں کہ آنکھ کی بدولت یا آفتاب کی روشنی کے ذریعہ سے دیکھتے ہیں۔ لیکن اگر  
 حقیقت امر میں ناظر کریں۔ تو البتہ سمجھ لیں کہ البصار کا آلہ فی الحقیقت وہی نور بھری ہے لیکن چونکہ وہ  
 نور آنکھ کے راستے سے باہر آتا ہے اسلئے بسببیت کو آنکھ کی طرف بھی منسوب کر سکتے ہیں اور چونکہ  
 انوار مظاہرہ اسی نور بھری کے موجد ہیں۔ اس سبب سے ان انوار کو بھی البصار کہہ سکتے ہیں حالانکہ  
 حقیقت میں خود ان انوار کا اسی نور کے طفیل سے ہوتا ہے چرچا لیکہ دوسرے احمد کا ادراک اسی  
 نور کا ادراک ذات بکثت اور توجہ الی اللہ کا سبب وہی قطرہ نور قدس کا ہے۔ جو اجزاء کے ظہور  
 انوار کے اہل سعادت کو نصیب ہوا تھا اور اہل ان کی پیدائش کے بعد لطیف عقل کی تہ میں پوشیدہ  
 رہا۔ حتیٰ کہ عقل نے اپنی طاقت کو ایک نکتہ میں بند کیا۔ پھر ان پائے نور میں سے کچھ نور ڈال تو جس شخص کو وہ نور



کیا گیا۔ اور اسکے شعاع لطائف باطنہ انسانہ میں طرح طرح کے اقسام اور رنگوں رنگوں کیسا کثرت ہوا ہے  
 ہیں۔ جیسے آفتاب کا شعاع بسیط مختلف رنگوں اور طرح طرح کی شکلی واسے خیشوں میں اور وہ خود قدسی  
 انوار کا ہر غیبیہ کیسا کثرت جیسے سمائی کن بلبل کا نازل ہونا اور انبیاء کرام اور علما و زوی الاحترام اور  
 اولیاء عظام کا وجود و بساط اور انشراح پاتا ہے یہ معنی نہیں کہ یہ انوار غیبیہ انسان کے نفس میں اس نور  
 قدسی کے پیدا ہونے کے سبب ہو جاتے ہیں۔ بلکہ وہ نور قدسی تو ازل الازل سے نفوس کے اندر وجود  
 رکھے ہوئے ہے۔ اور یہ انوار غیبیہ اسکے بساط اور انشراح کا سبب ہو گئے ہیں پس اگر ہر سال کا ماہ و نیت  
 اور طایران راہ نبوت ابتداء کے احوال میں ایسا خیال کرتے ہیں کہ حق جل و علا کا اداک لطیفہ قلب  
 یا لطیفہ سر یا لطیفہ خفی یا انکے امتثال سے ہر کو حاصل ہوا ہے یا یہ سبب نزول کتب سماویہ کے اور وجود  
 انبیاء اور اولیاء کے ہیں تو حیرانی اللہ نصیب ہوئی ہے لیکن اگر حقیقت کار کا کھونج لگائیں۔ تو البتہ  
 جان لیں کہ توحید الی اللہ کا حقیقی سبب وہی نور قدسی ہے جو ازل الازل میں انکو نصیب ہوا ہے  
 اور نظام لطائف باطنہ کو اسی نور نے رونق بخشی ہے اور کتب سماویہ اور انبیاء علیہم السلام کی  
 حقیقت بھی اسی نور کے سبب انکے ذہن میں قرار پڑی گئی ہے۔ اسی سے جو شخص ازل الازل میں  
 اس نور سے محروم رہا۔ جیسے ابوجہل اور ابولہب اسکے حق میں یہ انوار ظاہرہ عظیمہ اور لطائف باطنہ  
 کچھ نقش نہیں پہنچا سکتے۔ اور مانند داندھے کی طرح روز روشن میں ہلاکت کے گڑھوں میں گرتے جاتے  
 ہیں۔ ہاں اتنی بات ضرور ہے کہ اسی نور قدسی کا شعاع لطائف انسانہ کے رنگ میں جلوہ فرماتا ہے  
 اور اختلاف لطائف کے انداز کے یہ اختلاف عظیم راہ پاتا ہے اور ہر لطیفہ میں توحید الی اللہ کی ایک  
 قسم اور تجلیات عبادیہ میں سے ایک قسم کی تجلیات کا انکشاف اور معارف حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کے  
 ہمنام میں سے ایک قسم کے امتداد ہوا اس لطیفہ کے مناسب ہوتے ہیں ظاہر کرتا ہے اور دوسرے لطیفہ میں  
 ان امور مذکورہ کی ایک اور نوع ظاہر فرماتا ہے اور اس لطیفہ نورانیہ کو ہم جبریت کے نام سے لقب کرتے  
 ہیں پس جبریت کو عقل کے جگر میں اس چراغ کی طرح تصور کرتا ہے جسے جو مختلف رنگ واسے خیشوں  
 کے پردہ میں روشن کیا ہوا ہو جب یہ مقدمہ ذہن نشین ہو گیا پس جانتا چاہیے کہ جس طرح اجرا علوی  
 جو ان کے ذات نور ہوتے ہیں۔ اگرچہ انکا نور وہی آفتاب کا نور ہے جو ان ستاروں کے چمکنا و اجرام  
 میں منعکس ہوا کہ مختلف رنگوں اور گونا گوں لہا سوں میں ظاہر ہو کر دیکھنے واسے کی نظر میں جلوہ گر ہوتا ہے



ہے۔ لیکن جب آفتاب الفی سے طلوع کرتا ہے تو تمام مختلف اوزار آفتاب کے نور سیط میں نمودار ہو جاتے ہیں۔ اور ایک نورانی چاند یک رنگ تمام علویات اور سفلیات کے بساط پر تانی جاتی ہے اور حقیقت اسکی یہ جیکہ مرتبہ انعکاسیہ آفتاب کے اسی نور آفتاب کے اعلیٰ مرتبہ میں نمودار منطس ہو جاتے ہیں۔ اور سب فرع اہل اصل یک رنگ ہو جاتے ہیں۔ اسلیف جیب نفس کا کام جبرجت کے مرتبہ میں ہے کہ وہ چار پڑتا ہے اور اپنے لطائف باطن کے تمام لباس اُتار دیتا ہے۔ تو جبرجت سے ایک مقدس شخص ظاہر ہوتی ہے۔ اہل لطائف کو اپنا جبرجت بندھتا ہے۔ اور تمام باطن اس سالک کاسر سے پاؤں تک جبرجت ہو جاتا ہے اور اسکی مثال اس شخص کی سی مثال ہے جسکے تمام بدن میں تمام نور پھری سرایت کر جائے اور اسکا سالک بدن نرس کی طرح آنکھیں آنکھ ہو جائے۔ اور یہ حال اس حال کا غیر ہے جو سالک راہ ولایت کو ابتدا سے سلوک میں بخاری ہوتا ہے کہ انکا دل وسعت پکڑ جاتا ہے اور تمام بدن افکار میں گم ہو جاتا ہے۔ پس انکا تمام وجود رنگیہ قلب ہو جاتا ہے کیونکہ یہ حال جبرجت کے بساط کے مقابلہ میں وہ نسبت بھی نہیں رکھتا۔ جو ایک قطرہ کو دیکھتے محیط کیساتھ جوتی ہے کیونکہ نہایت اس حال کی یہ جیکہ تمام وجود سالک کا قلبی قلبی کے اور اک کا آکر ہو جاتا ہے اور اسکا حال کا مال یہ ہے کہ اس صاحب کمال کا تمام باطن ذات جبرجت کے اور اک کا واسطہ ہو جاتا ہے اور ان دونوں حالتوں میں بڑا فرق ہے۔ قصہ کوتاہ یہ کہ جس شخص کا تمام وجود قلب ہو گیا ان اس شخص کے سامنے جسکا تمام باطن جبرجت ہو گیا کیا رعبہ رکھتا ہے۔ اور جب کوئی شخص کامل اس مرتبہ پہنچتا ہے۔ تو جو امور دوسرے لوگوں کیلئے باعث کدورت اور موجب قسوت ہوتے تھے۔ اس شخص کے باطن میں مطلق کوئی اثر نہیں کرتے۔ مثال اسکی ایسی جیکہ کوئی شخص علم و تقویٰ کی مشق و مزدورت کرتا ہے۔ اور اسکا تمام کار و بار قوت عاقلہ سے تعلق رکھتا ہے تو جو امور جو اس ظاہرہ کی کدورت کی باعث ہوتے ہیں۔ جیسے آنکھوں کے سامنے پردہ پڑ جانا یا کان کے سوراخ میں روئی دیدینا وہ اسکے کام میں کسی طرح خلل انداز نہیں ہو سکتے۔ یہ ہے وہ مضمون جو اس مقام کی تصویر میں احاطہ تحریر اور میدان تقریر میں گنجا نش رکھتا ہے لیکن گنہ اس مقام کی سودہ دراز اور ادرام دراز الوداع ہے۔ فائزہ۔ جانتا چاہیے کہ طالبین راہ نبوت کے دلونکی لوحیں حب الہانی کے غلبے اور فرائے اور عوار کے رسوخ کے سبب سے غلام ہوشوں اور آرزوؤں کے نقشوں سے صاف اور معرا ہو جاتی ہیں جہاں تک کہ جبرجت طلب ہے۔ حق کسی امر کی طلب اور مدد جان کی نعمتوں سے کسی نعمت کی رفعت انکے تر دل میں قرار پکڑتی۔ اور دنیاوی مروت اور غریبی نعمتوں سے کسی چیز کی طرف انتہا انکے ہمیم قلب سے ظاہر نہیں ہوتی۔ یہاں تک کہ ایک بار اللہ علی شانہ کا مبارک نام جو اسی زبان پر جاری ہوا۔ اگر اس کے مقابلہ میں دونوں جہان کی نعمتیں اسکو بخش



وہیں۔ اور حضور کی کلامت کو درجہ اعلیٰ کی نعمتوں سے زیادہ کر دینی نزدیک وہیں تو ایسا سمجھتی ہیں کہ سب سے بڑھ کر  
 کی جائے اور جو کلام اللہ عز و جل اس حال کا صاحب تمام اعمال صرف حضرت ابو بکرؓ کی رضا سے ہی کیے بغیر ہوتا ہے  
 اور اس اور آیت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **لَا يَخْلُقُ شَيْءًا إِلَّا وَفِيهِ رِضَايَ** اور یہی اس کی  
 شان کلیان ہے۔ اور جب اس طریق والے سرحدت کے مقام سے تھا تو نہ جاسکے تھا اور یہ بندہ وہیں پر ترقی  
 کیلئے تھا اور اگر سے بڑے منصبوں پر پہنچنے اور بہت اعلیٰ درجے والی میں احمد لکھنا بیعت کی طرف از جہلی  
 مرغوبات کو بغیر رغبت پیدا ہو جاتی ہے اور طبیعت کی ناپسندیدہ چیزوں سے از قسم مکر وہ بات داریں لغوی  
 پیدا ہو جاتی ہے لیکن نہ اس وجہ سے کہ اپنی حاجات کے مقابلہ میں کسی مرغوب چیز کی درخواست یا کسی  
 مکر وہ چیز کے دور ہو شکی خواہش کرتے ہیں یا شاید کلام کیونکہ یہ بزرگوار لوگ اپنے اعمال کو اپنی چیز نہیں  
 سمجھتے تاکہ ان کے مقابلہ میں کسی جزا کے امیدوار ہوں۔ بلکہ انکی مثال ایسی ہو جیسے ایک بادشاہ عالی جاہ کو کہایا  
 میں سے کسی شخص نے بادشاہ کی رضا ہوئی کی خاطر بڑی مدت حیران اور سرگردان ہو کر اور ضرورت معلوم  
 کے مناصب میں جیسے سپہ سالار اور معتمدی و غیرہ اسکا حال اور تہذیبیاں کر کے آخر کار قبولیت اور  
 رضا مندی سلطانی کے مقام میں پہنچ کر کفالت و دکالت شاہی کا عالی منصب حاصل کیا۔ اور اس کا لقب  
 حیدر خاص رکھا گیا۔ پس اس حالت میں اسکو یہ مرتبہ حاصل ہو گیا کہ جو عہدہ چاہے اس کے مولیٰ کے زیر حکومت  
 اور اسکی سلطنت کے اندر موجود ہیں انکی خواہش کرے۔ اور جو شخص چاہے بادشاہی خزانوں میں موجود  
 ہے اسکی درخواست کر سکتا ہے اس وجہ سے اس چیز کو اپنے علاقہ پر پہنچنے کا بدلہ جانتا ہے یا اپنی  
 ادوائے خدمات کی جزا سمجھتا ہے کیونکہ اس قسم کی طلب اس کے حق میں ایک قبیح عیب ہو جیسے اپنے آپ  
 کو بلند مرتبہ سے نیچے گر کر کمزوروں کے شمار میں داخل کرتا ہے بلکہ اس وجہ سے کہ اس علاقہ کا مستحق  
 کسی ہیکہ اپنی تمام حاجات کو چیکے بغیر طلب مرغوبات اور مکر وہ بات سے پناہ مانگی ہے اپنے مولیٰ ہی سے  
 طلب کرے اور اس اسی طرح یا اگر باب کمال جب مرتبہ اعلیٰ حفظ اور احباب اور غلو بیعت اور شہرت پر  
 کامیاب ہوتے ہیں۔ اور تمام مقصد صدق میں رسوخ قدم انکو تعجب ہو جاتا ہے اور وہ ہر معمول روق میں  
 سے قائل ہو جاتے ہیں۔ اور مرتبہ اعلیٰ اور عہدہ اعلیٰ اس کا لقب ہو جاتا ہے اس وقت جب تک  
 حال میں اور مرغوب داریں کی طرف میلان ہو جاتا ہے اس لئے وہ امور اپنے مولیٰ کے خزانوں میں موجود ہیں  
 اور یہ سب اس بات کے کہ مقام قبولیت میں راستہ انقدم ہو چکے ہیں انکو کسی چیز کی طلب سے اگرچہ بہت  
 رفیع اور بیدار ہو۔ رکاوٹ نہیں۔ اس لئے ان چیزوں کو طلب نہیں کرتے کہ ان امور کو اپنے اعمال کی جزا  
 سمجھتے ہیں بلکہ اس لئے کہ علاقہ عبودیت کو زیادہ تر روق ہو جائے یہی وجہ ہے کہ حضورؐ نے اپنے  
 لئے اپنے آپ کو اس مقام پر نہ لایا۔



وطلب کنا کے حق میں زیارت قرہ کا موجب ہوتا ہے۔ نہ بعد اور دوری کا سبب حکم

نویسندگان: دکتر سید علی حسینی و دکتر سید علی حسینی

شہرت و عروج مراد صاحب دل  
لے غنیمت دان و انجمنیں انکار

مقصود جب امر کمال کے صاحب اس مقام و حال میں پہنچتے ہیں تو یہ سبب اختلاف استقامت اور جمہلی کے ہیں فرقی ہر جہاں ہے میں ایک قوم تو اپنے منصب میں کمال علو اور مقام قبولیت میں نہایت راسخ القدم ہو سکتی دوسرے در اول جہان کے مرغوبات اور کمزوریات کو اور دوسریں کے مصائب و مشغلات کو نہایت ادنیٰ اور سب سے کم سمجھ کر طلب مرغوب کی طرف اور کمزور سے بھاگنے اور اذیت و مشغلات اور استغلال مشغلات کی طرف جو کچھ ذرہ انتفاع ان کے تہ دل سے صادر نہیں ہوتی نہ بہ سبب نجوم سکر محبت کے اور کمزور اور مرغوب میں تمیز اور فرقی نہ کرنے کے سبب سے بلکہ ان کے منصب کے کمال اعلیٰ ہونے اور ان امور نہ کورہ کے نہایت ادنیٰ ہونے کے سبب سے اعلیٰ کہ ان کا مرتبہ ان سے بہت بلند ہے کہ۔ ایسے امور کی طرف ان کے دل نہیں انتفاع اور میل پیدا ہو اور ان کا اپنے منصب اور مرتبہ کے ساتھ غلو و غرور ہونا اس سے اعلیٰ ہو سیکر کوئی اور خوشی طلب کریں اگرچہ اس حد تک انکو عرض حاجات بجا کر تیرہ حاصل ہو گیا ہے۔ کہ نظر نہایت باری اور کفالت روحانی کے سبب ان کی دعا واجب الیہا اور انیٰ خود واجب القبول ہو گیا ہے۔ اور دوسری قوم عرض حاجات اور دعائے حل مشغلات اور طلب مرغوبات اور دعائے دفع کمزوریات اور شفاعات میں سعی کرنے میں بنا بر استحکام علاقہ عبودیت اور انکسار حاجت کے جو بندہ ہو سیکر شمار ہے اور اپنی اضطراب اور ارباب حاجات پر رقت اور شفقت کرنے کیلئے چمت و چالاک اور سرگرم ہونے میں اور تیسری قوم کچھ فرقی ثانی کے ہم مشرب ہوتے ہیں کہ ان کے دل میں طلب و غریبات اور استغلال مشغلات اور شفاعت ذوی الحاجات کی خواہش پیدا ہوتی ہیں۔ لیکن اسباب کمالی و سب کے اور کفالت حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ پر اعتماد کر کے باوجود کمال اس اعتقاد کے کہ علم الہی تمام اشیاء کے سرور اور ان کے ماضی کو محیط ہے زبان حال پر اعتقاد کے کہ انکسارات زبان حال پر کام میں نہیں لگاتے کہ مقلد خشعی من سبحانی علیہ السلام انی اس قسم کے بزرگوں کی شان کا بیان ہے۔ اور حق میں دلی نسبت انکی دعا روحانی قبول فرماتا ہے۔ اور انکی دلی حاجات کے بزرگوں کو اس امر پر مطلع فرماتا ہے کہ اس امر کا ایسا و محض انکی رضا مندی اور ان کی



ہوتا ہے۔ اور اس معاملہ کے سبب سے اپنے اقربان و امثال میں انکو بہت بڑی وجاہت حاصل ہوتی ہے۔ فائدہ: اگرچہ ان تین فرقوں میں سے ایک گروہ کو دوسرے گروہ پر منہجیہ الوجہ فضیلت دیا غلط محض اور خطائے صریح ہے۔ مگر ہر گز مانگ و جوئے دیگر گستاخ۔ لیکن اگر اعلیٰ میں زیادہ اعتبار اور وجاہت پر نظر کر کے تیسری قوم کو دوسری پہلے ہی فضیلت حاصل ہے جو اہل فطانت میں سے کسی پہلے نہیں۔ اسی طرح بدین لحاظ کہ قوم ثانی کہلے علاقہ عبودیت کے مقتضیات ظاہر ہیں۔ اور اسی سبب و شقاوت سے عام لوگوں کو غیوض غیبیہ پہنچتے ہیں۔ رب اور خلقت کے درمیان انکو وسیلہ ہونے مقام حاصل ہے قوم ثانی کو قوم اول پر فضیلت حاصل ہے۔ جو کسی عاقل پر پوشیدہ نہیں۔

والعلم عند الله. خاتمہ۔ بیان میں بعض معاطلات اور ادوات کے جو حضرت سید احمد صاحب قدس سرہ کو دونوں طریق یعنی طریق سلوک عبوت اور طریق سلوک ولایت کے امتیاز کے سلوک میں پیش آئے ہیں مگر جو خود یہ کمالات ہدایہ آیات کریمہ کتاب مستطاب انہر مشتعل ہے اپنی حقیقت پر دلیل قاطعہ اور پرہیز ساطعہ ہیں۔ لیکن چونکہ اس زمانہ میں اکثر لوگ قائل کو حال سے پہچانتے ہیں۔ نہ حال کو قال سے یعنی لکے نزدیک کماں کی خوبی اور معتبر ہو نا یہ سبب اس اعتقاد کے ہوتا ہے جو اس کلام کے قائل کی نسبت تقلید انکو حاصل ہو حالانکہ عقلمندوں کو محکمہ کا اعتقاد کلام کے سبب سے حاصل ہوتا ہے۔ اسلئے اس کتاب مستطاب کے ذیل میں کسی قدر ایسے کلام کریم کی ضرورت پڑی۔ جو اس کے مافذ مضامین کا حال بیان کرے۔ تاکہ ان مضامین کے ناظرین کو یہ سبب اطلاع پانے کے اس امر پر کہ آنحضرت نے ان مضامین کو کہاں سے حاصل کیا۔ اور کسی شخص سے انکا استفادہ کیا اطمینان حاصل ہو جائے۔ پس جانتا چاہیے کہ آنحضرت کی جنت ابتدائے فطرت سے کمال طریق عبوت پر اجمالاً جمیول تھی۔ اور اس طریق کے امتیاز یعنی مناجات کی لذت پانا خصوصاً نمازیں اور شرع و سنن کی تعظیم کرنا اور اتباع سنت کی کمال رعایت اور بدعت کے ساتھ آلودہ ہونے سے کمال نفرت اور طاعات کی طرف طبی میلان اور معاصی اور گناہوں سے جہل کر اہمیت سنن و عروہی میں آپ پر ہر بار تھی۔ القصہ پہلی طہارت کے آثار آپ کی طبیعت کی تئیں ظاہر تھے۔ اور سعادت ازیمہ کے احوال آپ کی بانیں مبارک میں روشن تھے۔ تا آنکہ سعادت کے علو کوئی کمی جسکی مدد سے ہر دوسری یعنی طریق عبوت اور طریق ولایت کے بندہ دروازے کھل جائیں۔ آپ کے ساتھ آگئی اور وہ کہنی کیا تھی۔ یعنی لازمت جنات ہدایت آپ قدمہ از باب صدق و صفات بدوہ اصحاب فنا و بقا سیدہ الامانہ سند و نیازت الشہ علی العین وارث الانبیاء و المرسلین مرہب ہر ذیل و غیر ذلک مولانا و مرشدنا شیخ



محمد الحزین شیخ الزماہرین بھول بقاء و احراز تلواریں مسلمانین کو مدد و علامت کی اور آپ کو آنجناب  
 کے ساتھ طریق نقشبندیہ میں بیعت حاصل ہوئی اور تحصیل بیعت کے یمن اور آنجناب کی توجہات  
 کی برکت سے آپ کو نہایت عجیب و غریب معاملات ظاہر ہوئے کہ انہیں دفائع عجیبہ کے سبب طریقی  
 نبوت کے کمالات جو اجسام کے نظریات میں بظاہر مندرج تھے۔ انکی اب تفصیل اور شرح کی نوبت  
 پائی۔ اور مقامات طریقی ولایت بھی انہیں وجہ پر جلوہ گر ہوئے۔ ان سب معاملات سے اول  
 اور انتہی یہ ہے کہ آپ نے جناب رسالت مآب صلوات اللہ وسلامہ علیہ کو خواب میں دیکھا اور  
 اور آنجناب کی الشہ علیہ وآلہ وسلم نے یمن عذرہ چھو ہارسے اپنے ہاتھ مبارک سے آپ کو  
 کھلائے اس طرح سے کہ ایک ایک چھو ہارا اپنے ہاتھ مبارک سے لے کر حضرت سید صاحب کے  
 منہ میں رکھتے تھے اور بعد ازاں کہ آپ بیدار ہوئے۔ اس رویائے حق کا الشہا پر باہر اپنے  
 منہ میں پاتے تھے۔ اور اسی خواب کی بدولت اجساد کے سلوک نبوت حاصل ہوا۔ بعد  
 ازاں ایک دن جناب ولایت مآب حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور جناب سیدہ النساء فاطمہ الزہرا  
 علیہما السلام کو خواب میں دیکھا۔ پس جناب علی مرتضیٰ نے آپ کو اپنے ہاتھ مبارک سے غسل دیا اور  
 آپ کے بدن کی خوب اچھی طرح سے شست و شو کی جس طرح والدین اپنے بیٹے کو نہلاتے اور شست  
 و شو کرتے ہیں۔ اور جناب فاطمہ الزہرا علیہا السلام نے نہایت عمدہ اور شفیق لباس اپنے ہاتھ مبارک  
 سے آپ کو پہنا دیا۔ اس واقعہ کے سبب سے کمالات طریقی نبوت نہایت جلوہ گر ہوئے۔ اور جناب  
 الزہرا کو کہ الزل الاقران میں پوشیدہ تھی۔ منصفہ ظہور پر جلوہ گر ہوئی۔ اور عنایات رحمتی اور  
 تربیت بانی بناد اسطہ آپ کے خالی کی تکفل ہوئی۔ اور پے در پے معاملات اور بے شمار واقعات  
 و احوال میں آئے۔ یہاں تک کہ ایک دن حضرت حق جل و علانے آپ کا ہاتھ ہاتھ خاص اپنے دست  
 قدرت میں پکڑ لیا۔ اور کوئی چیز انور قیام سے جو کہ نہایت رفیع اور بلند تھی۔ آپ کے سامنے  
 کیے نہرایا کہ ہم نے تجھے ایسے عزیز عنایت کی ہے۔ اور اور چیزیں بھی عطا کریں گے۔ آپ نے  
 ایک شخص نے آپ کو پاس حاضر ہو کر بیعت کی درخواست کی۔ اور چونکہ آپ ان ایام میں علی العظمیٰ  
 بیعت نہیں لیا کرتے تھے۔ اسلئے اس شخص کی درخواست کو قبول نہ فرمایا۔ جب اس شخص نے  
 نہایت الفحاح اور اصرار کیا۔ تو آپ نے اس سے فرمایا کہ ایک دو روز توقف کرنا چاہیے۔ بعد  
 ازاں جو کہ دن سب وقت ہو گا۔ اس پر عمل کیا جائیگا۔ پھر آپ اجازت اور استغفار کے لئے  
 جناب حق میں متوجہ ہوئے۔ اور عرض کیا کہ بندگان درگاہ سے ایک بندہ اس امر کی درخواست



کرتا ہے کہ مجھ سے بیعت کرے۔ اور آپ نے میرا ہاتھ پکڑا ہوا ہے۔ اور اس جہان میں جو کوئی  
 کسی کا ہاتھ پکڑے ہے ہمیشہ کشتی کی پاس کرتا ہے اور حضرت حق کے اور صفی کو اخلاقی کمالات  
 کے ساتھ کچھ مناسبت نہیں۔ پس اس معاملہ میں کیا منظور ہے اس طرف سے حکم ہوا کہ وہ شخص جو اس  
 ہاتھ پر بیعت کرے گا۔ اگرچہ وہ کچھ کچھ ہی کمزور ہو گا۔ ہم ہر ایک کو کمالات کریم کے انقبض اس  
 قسم کے وصال اور ایسے معاملات میں کھڑا کر دیں گے تا کہ کمالات طریقی ثبوت اپنی نہایت بڑی  
 کو پہنچے۔ اور انہام اور کشف علوم حکمت کے ساتھ انجام پذیر ہوئے یہ ہے طریق استفادہ کمالات  
 راوی ثبوت و یکن کمالات راہ ولایت کے استفادہ کا طریق پس اول سمجھ لینا چاہئے کہ او یا اللہ  
 کے طریق میں سے ہر طریق میں سے مجاہدات اور ریاضات اور اشتغالی واز کار اور مراقبات حسین  
 کیے ہوئے ہیں اور ان امور میں سے ہر ایک امر طالب کے نفس میں ایک قسم کا اثر پیدا کرتا ہے  
 اور اثرات اشتغال کے تدارک کے سبب سے ایک امر مستقر طالب کے نفس میں پیدا ہو جاتا ہے کہ اس  
 امر کے سبب سے طالب کا عالم قدس سے ارتباط ہو جاتا ہے اور یہی امر حضرت حق جل و علی کیساتھ  
 غائب کے علاوہ کاموجب ہوتا ہے۔ اور وہ امر ہمیشہ طالب کے نفس میں موجود رہتا ہے خواہ اس امر  
 کی طرف طالب کو غلط ہو یا نہ ہو۔ اس امر کی طرف ملاحظہ کے سبب سے اس کے آثار ظاہر ہوتے  
 ہیں ورنہ جو نفس میں پوشیدہ رہتے ہیں اور اس امر کو صرف قوم (موسوید) میں نسبت کہتے ہیں مثلاً  
 اس کا یہ ہے کہ ایک شخص معقول کی کتابوں کو ہم اولیت کرتا ہے یا دوسرے سمجھتا ہے۔ جیسے  
 موسیقی یا ہنگامی یا زنگی کی مشق کرتا ہے تو البتہ کچھ مدت کے بعد ایک نئے مستقر حادث ہو جائے  
 گا۔ اس کو علم صاحت کہتے ہیں اور یہ علم اس شخص کے نفس میں مستقر رہتا ہے خواہ وہ شخص اس  
 علم کی طرف اشتغال کرے یا نہ کرے۔ ہاں البتہ سبب یہ شخص اس علم کی طرف اشتغال کرتا ہے۔ اور اس  
 کو ظاہر کرتا ہے تا کہ آثار ظاہر ہوتے ہیں ورنہ پوشیدگی کے پردہ میں لپٹی رہتے ہیں۔ جب اس وقت  
 کی تہید ہو چکی تو چاہا جائے کہ اگرچہ حادثہ اللہ اس تاوان پر جاری ہے کہ کتاب و سنت کے مضامین  
 کتاب طریقیہ اور فہم ادیب کی تفسیر کر کے بعد حاصل ہوتے ہیں لیکن بعض نفوس کا نہ کو بطریق حقیقی  
 عبارت پہنچے اپنی ان مضامین لطیفہ پر ملاحظہ کیجئے ہیں اور اس کو کمالات قوم میں علم لینی کہتے ہیں  
 اور ان کو ادیبیہ بعد اسکے ثانیہ انکو پیر ہوتے ہیں بلکہ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ عبادی کے حاصل  
 کرنے میں دوسرے بہتر ہوئی خراسانی کے استادوں کے کمالات ہوتے ہیں۔ جسکے کبھی عبادی  
 سے عادی ہی رہ جاتے ہیں انقبض حضرت میر صاحب کو یوں طریقوں یعنی تادیب و تہذیب و تفسیر



کی نسبت مبادی سے پہلے حاصل ہو گئی۔ لیکن نسبت کا قدر یہ اندر نظر نہیں کیا بیان تو اس طرح ہے کہ  
حضرت مولانا خاں عبدالعزیز قدس سرہ العزیز کی نسبت برکت اور آجانب بدایت آب کی توجہات  
کے ہیں۔ جناب حضرت غوث الثقلین اور جناب حضرت خواجہ بہاؤ الدین نقشبند کدورع مقدس  
آپ کے متوجہ حال ہوئے اور فرمایا عرضہ ایک ماہ تک آپ کے حق میں ہر دودورع مقدس کے مابین  
فی الجہ تبارک رہا۔ کیونکہ ہر ایک ان دونوں عالی مقام اماموں میں سے اس امر کا اتفاق کرتا تھا  
آپ کو تمام ہوائی طرف جذب کرے گا اکثر تار و زار مار گذرے اور شرکت پر صلح کے واقع ہونے  
کے بعد ایک دن ہر دو مقدس روئے آپ پر جلوہ گر ہوئے۔ اور فرمایا ایک پہر کے عرضہ تک وہ  
دونوں امام آپ کے نفس نفس پر توجہ قوی اور چہ زور اثر فرماتے رہے پس اسی ایک پہر میں ہر دو  
طرفہ کی نسبت آپ کو نصیب ہوئی۔ لیکن نسبت چشتیہ پس اسکا بیان اسی طرح ہے کہ ایک دن آپ  
حضرت خواجہ خواجگان خواجہ مطلب الاقطاب بختیار کاکی قدس سرہ العزیز کی کم قدمہ کی طرف  
تشریف لے گئے اور انکی مرقد مبارکہ پر مراقب ہو کر بیٹھ ہو گئے۔ اسثناء میں انکی مدوح  
پر فتوح سے آپ کو لاکھوں دعا حاصل ہوئی۔ اور آجانب یہی حضرت کتب الاقطاب نے آپ پر  
بدایت قوی توجہ کی کہ اس تہذیب کے سبب سے اجڑا مصلوب نسبت چشتیہ کا نصیب ہو گیا۔ پھر اس  
واقعہ سے ایک مدت کے گزرنے کے بعد مسجد اکبر آبادی واقع شہر دہلی میں خواجہ عبداللہ تھانی عن  
آفات الزمان میں آپ اپنے مستفید و مکی ایک جماعت میں بیٹھے ہوئے تھے چنانچہ کتب الخروف  
بھی اس شخص بدایت منزل کے آستان بوسطنی سلک میں سندس کقاہ و سب حاضرین نفس مرقبہ  
کی گریبان میں سر ڈالے ہوئے تھے۔ اور آپ تمام مستفید وں پر توجہ فرما رہے تھے اس مجلس  
کے اختتام کے بعد کاتب الخروف کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ آج صبح جلی وطن نے اسن اپنی حاجت سے  
بلا واسطہ کسی کے نسبت چشتیہ کا اختتام میں اور کافی کیا ہے بعد ازاں طریقہ چشتیہ کی تعلیم اور تلقین  
کیا بار دوسرے ہیبت کھولا اور اشغال کی تجدید فرمائی۔ بعد میں کتاب مستطاب شخص سے یہ سہ فرمایا مستطاب  
میںوں نسبتوں کا لیکن باقی نسبتوں کا افادہ جیسے نسبت مجددیہ اور نسبت شاذلیہ وغیرہ پس جاننا چاہیے کہ  
کمال راہ ثبوت اسباب کا انکی سیر کو کوئی قدری سے مرمتا کی کہ دیتے ہیں اور کئی قدری سبب انکی  
بصیرت کا نور مدت اور تیری قبول کرتا ہے۔ اور انکی بصیرت قدس اللہ کی طرح کھل جاتی ہے تاکہ وہ  
اس چیز کی طرف التفات کرے۔ یہاں اس شخص کے حقائق اور دعائی کو اپنی استوار و کے مطابق کا حقہ  
سوال کر لیتے ہیں پس گویا راہ ولایت کی تمام نسبتیں سبب راہ ثبوت کے کمال میں کھنڈہ ہوئی



ہیں صرف اتنی بات ہے کہ کسی چیز کی طرف ادنیٰ سی توجہ متحقق ہوئی تو اس چیز کی حقیقت اپنی تمام شہرت و بسط کے ساتھ ان کی بصیرت کے سامنے حاضر ہو جاتی ہے کہیں یہ نہ سمجھ لینا کہ اس کلام سے الگ طرق ولایت پر سالک راہ نبوت کو فضیلت دینا مقصود ہے بلکہ اس کلام سے مقصود یہ ہے کہ سالک راہ نبوت کے نفس میں ایک نور قدسی پیدا ہو جاتا ہے کہ اس نور کے سبب سے ہر صاحب نسبت کی نسبت کو اگرچہ اس سے افضل اور اعلیٰ ہو ادراک کر سکتا ہے جس طرح مجمع النور میں قوت باصرہ رکھی ہوئی ہے کہ اسی قوت کے سبب سے ہر نورانی جسم کو تیزنی اور کمزوری کے مقدار پر ادراک کر سکتا ہے اگرچہ اس کا جسم کا اخراق نور بصری سے اعلیٰ اور اقویٰ ہو۔ واللہ اعلم لیکن یہاں کہ افقہ کرنا پس جاننا چاہیئے کہ اشغال اور اذکار اور مجاہدات اور مراقبات کا مقرر کرنا فی الحقیقت تشریع کا ظل ہے اور جو صاحب قرب فرائض کے مقام میں قائم ہو جاتے ہیں اگر یہ بزرگ از قسم انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام ہونگے تو ضرور ہے کہ شریعت مجددہ کے صاحب ہوں گے نہیں تو طرق موصلا فی اللہ کے اوضاع کا معین کرنا فوراً ہی طرح ان کی طبیعت سے جوش مارتا ہے اس میں تعلیم اور تعلم کو گنجائش نہیں۔

فائل ۱۰۔ ان چند کلمات میں جو حضرت سید صاحب کے معاملات اجمالی اشارات پر مشتمل ہیں بڑے بڑے فائدے ہیں اور بڑی منفعتیں ہیں منجملہ ان فوائد کے ایک فائدہ تو وہ ہے جو شروع میں مرقوم ہو چکا اور منجملہ ان کی ہی تحدیث بنعمۃ اللہ (یعنی نعمت الہی کا اظہار) کہ امر و ماہ بنعمۃ ربیع فہدات کی تعمیل اس میں منظور ہو سکتی ہے اور منجملہ ان فوائد کے غافلین کا بیدار کرنا کہ جو شخص حق جل و علی کا طالب ہو اور حضرت کی حق طلب صادق اس کے دل سے پیدا ہوئی ہو اس کو اپنے مضطربانی کے مقام کی طرف ہدایت ہو جاتی ہے اور منجملہ ان کے زمانہ کے جاہلوں کی تنبیہ کرنا ہے کہ انہوں نے ولایت ربانی کو ممتنع عقلیہ سے شمار کر کے اوائل امت پر اسے منحصر سمجھ کر انقطاع نبوت کی طرح ولایت کے انقطاع کے قائل ہو گئے ہیں۔ فقط

وَالسَّلَامُ عَلَىٰ مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَىٰ وَاتَّخَذَ اللَّهُ أَوْلَادًا أَخْرَجُوا ظَاهِرًا وَأُطْبِئُوا  
صَلَّىٰ اللَّهُ عَلَىٰ خَلْقِهِ مُحَمَّدًا وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ



# بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

لا اِلهَ اِلاَّ هُوَ

مذہب و مذہبی سورتے ہرے سب جانتے ہیں  
اے خود اتیری خدائی سب مانتے ہیں

حضور آتا ہیں آخری نبی تیرے  
انہی نبوت سب جانتے ہیں

یوں نہ

Mohammed Harif. Meerasaleb. NAGARCHI.

New. Pashah-Dewdi, Near juma-masjid

BIJAPUR-586104.

MOHD. RAZVI. M. NAGARCHI  
Opp. Jama Masjid BIJAPUR.







۱۱۸ حضورِ محمد ﷺ کا غار میں خیال اُٹھنے سے دیو بھڑی پہنچ جیسا کہ پہلے

۵۳ حکمِ غیب معلوم کر لیا

۵۹ مرستی پہنچ

۶۰ اکیسال تواب

Phone No- 9886677732

محمد حنیف - مدیر اعلیٰ نقارچی